A XERARQUIA ECLESIASTICA GALEGA ANTE A REALIDADE HISTORICA: 1923-1936

AUTORES: VENTOSO MARIÑO, XOSE A.

BOO VALIÑO, G. MANUEL

PEREZ BESADA, XESUS e outros

Título: *A Xerarquía Eclesiástica Galega ante a Realidade Histórica: 1923-1936*

Autores: Xosé A. Ventoso Mariño, G. Manuel Boo Valiño, Xesús Pérez Besada

Edición adaptada por: José Luis Lomba e Carlos Salvado

Colaboradores especiais.José Barreiro Somoza (D.E.P.) Juan Henández Les(D.E.P.)

.**Sobre este libro**

Este estudo analiza o papel político e ideolóxico da Igrexa galega durante un dos períodos máis convulsos da España do século XX: desde a ditadura de Primo de Rivera (1923) até o estoupido da Guerra Civil (1936), pasando pola Segunda República.

Lonxe da neutralidade, os autores demostran como a xerarquía eclesiástica galega actuou como un actor político de primeira orde, xerando unha ideoloxía propia ao servizo dos intereses de clase dominantes. A través de fontes primarias —especialmente os Boletíns Oficiais dos bispados de Santiago, Mondoñedo, Ourense, Lugo e Tui—, a investigación desvela:

- A alianza do «Altar e o Trono» durante a Ditadura, cunha Igrexa que bendiciu a guerra de Marrocos e apoiou o Directorio Militar.
- A condena frontal do liberalismo, da liberdade de cultos, da escola laica e do divorcio.
- A súa animadversión cara ao socialismo, ao comunismo, á masonería e ao xudaísmo, aos que identificaba cunha suposta «conspiración internacional».
- O paso dunha actitude de reserva inicial ante a República a un enfrontamento aberto, con pastores como o bispo de Ourense, Monseñor Cerviño, ou o cardeal Segura á fronte da oposición.

- A construción dunha ideoloxía baseada no ritualismo, na beatería, no triunfalismo e nun «espírito de cruzada» que presentaba a Guerra Civil como unha loita relixiosa contra o «Anticristo».

Cun enfoque interdisciplinar e unha clara lectura ideolóxica dos fenómenos históricos, este libro é unha ferramenta indispensable para comprender as raíces do conservadurismo católico en Galicia e a súa influencia decisiva no devir político español.

«Unha obra necesaria para entender o peso da Igrexa nos momentos clave

Pretendemos con esta actualización poñer ao alcance de curiosos e interesados na actuación dunha institución tan importante en Galicia, coma a Igrexa, na ditadura de Primo de Rivera, a Segunda República e o estourido da Guerra Civil.

Riveira a 5 de xuño do 2026

EDITORIAL: COMPOSTELA: 1975

Depósito Legal: C/ 212-92

1. INTRODUCTION

1.1. LÍMITES CRONOLÓGICO-GEOGRÁFICOS DEL PRESENTE TRABAJO

Se temos colleito un espazo temporal e comprendido entre os anos 1923 a 1936, non foi por mera casualidade, é non por ser un período que nos ofrece dous momentos históricos craramente definidos e que se nos mostran antagónicos nos seus sistemas políticos, ou cal nos vai permitir ver con nidiamente a postura dá Eiresxa fronte e a adautación a cada un de elles.

Influíu tamén decisivamente a hipótese previa de que, desta etapa, podían xurdir as liñas mestras da postura oficial de la Iglesia ante a sociedade, liñas que serían mantidas ata a década dos anos sesenta. De feito, o vínculo que se dá entre Iglesia e Estado durante a Ditadura primorriverista, herdanza da época restauradora, mostra certas semellanzas co entendemento que houbo entre a Igrexa e o Estado franquista. Do mesmo xeito, considerabamos imprescindible coñecer, para comprender este entendemento, as causas da ruptura co poder republicano.

Se eleximos como marco xeográfico da nosa investigación a Galicia, foi por un modesto intento de contribuír a desentrañar as claves dun momento histórico polo cal a situación por nós vivida áchase fortemente condicionada.

Por outra banda, a nosa condición de cidadáns galegos comportábanos unha obrigación moral que nos empuxa vitalmente a traballar sobre a problemática da nosa terra.Si temos colleito un espacio temporal e comprendido entre los años 1923 a 1936, non foi por mera casualidade, es non por ser un período que nos ofrece dous momentos históricos craramente definidos e que se nos mostran antagónicos nos seus sistemas políticos, o cal nos vai permitir ver con nidiamente a postura da Eiresxa frente e a adautación a cada un de elles.

Si eleximos como marco geográfico de nuestra investigación a Galicia, fue por un modesto intento de contribuir a desentrañar las claves de un momento histórico por el cual la situación por nosotros vivida se halla fuertemente condicionada.

1.2. OBXECTIVOS DA LABOURA.

Este traballo proponse contribuir ao coñecemento de que sin unha leitura ideolóxica non é posibre desvelar o senso da historia.

A leitura ideolóxica dos fenómenos históricos - é dicir, a leitura que tematiza a dependencia fundamental das formas mentais respecto dos intereses de clase, no contexto dunhas determinadas relacións de produción- non é o único método pra descifrar este senso, pois ten que acougar en tódolos demais recursos e artificios metodolóxicos que teñen ido forxando paulatinamente os historiadores; pero constitúe, en canto tal, a forma básica de interrogación sobre do senso dos esquemas de vida e de pensamento que o home ten ido creando no curso da súa existencia social.

Aínda máis, pretender prescindir da lectura ideolóxica equivale non so a renunciar á captura do senso dos procesos históricos, senón tamén a mutilar arbitrariamente as virtualidades da análise causal dos mesmos, como consecuencia da cancelación de toda posibilidade de formular hipóteses de explicación científica que pertecen xustamente ao dominio da interpretación ideolóxica, a máis fecunda para esto da dita análise causal.

Situamos a investigación da ideoloxía relixiosa nun nivel xenético, é dicir, no contexto epistemolóxico dos fenómenos da economía, de tal xeito que a orientación eminentemente avaliativa desta ideoloxía se somete, á súa vez, a unha avaliación, esta vez non axiolóxica, senón epistemolóxica. Rexeitamos as análises formalistas pola súa escasa fecundidade, xa que se deteñen precisamente alí onde a investigación científico-teórica comeza a ter relevancia práctica. Estes análisis, que obedecen a supostos filosóficos idealistas, non tematizados no seu marco operatorio, desembocan en actitudes conformistas respecto do consensus social establecido.

1.3. FONTES UTILIZADAS E VALORACIÓN DAS MESMAS.

1. Boletíns oficiales, das cinco diócesis galegas (B.O.A.S., Boletín Oficial del Arzobispado de Santiago, B.O.O.O., Boletín Oficial del Obispado de Orense, B.O.O.T., Boletín Oficial del Obispado de Tuy, B.O.O.M., Boletín Oficial del Obispado de Mondoñedo, B.O.O.L., Boletín Oficial del Obispado de Lugo).

   Nos Boletíns atopamos unha triple vertente valorativa:

- Son o órgano oficial dos Bispados, pois neles se promulgan tódalas disposicións disciplinarias, pastorales e xudiciais dos Bispados respectivos. *(1)*
- Cumplen tamén unha función subsidiaria dos órganos oficiales da Administración durante a Dictadura de Primo de Rivera, pois neles se publican moitas das disposicións legales do Directorio.
- Asimesmo, a Xerarquía a través deles como un medio de información para o clero.

   Os Boletíns mostrannos a postura oficial da Xerarquía eclesiástica, é, polo tanto, unha fonte válida pra o estudo do pensamento ideolóxico e da práctica política dos xerarcas da Igrexa galega.

   Nembargantes, esto non foi obstáculo pra acudir, cando consideramos necesario, a outras fontes, entre as que vimos de citar:

2. Actas de Cortes, no que se refiran as intervencións dos bispos galegos, diputados nas Cortes.

(1).—Las órdenes en él insertas, por serlo del Obispado, entrañan toda la fuerza obligatoria que al derecho reconocemos en las disposiciones emanadas de la suprema autoridad diocesana, pero por el solo hecho de su publicación en el boletín, adquieren al arte de promulgada y comienzan a obligar en el fuero interno, la oficialidad auténtica de los Boletines eclesiásticos es incontrovertible. B.O.O.O. Año XIII (1.925), páx.23.

1.4. TÉCNICAS DE TRABALLO.

Como paso previo, procedeuse a unha lectura intensiva de obras especializadas na época que por nós ía ser estudiada. Estas lecturas culminaron nuns seminarios que nos proporcionaron unha visión unánime das liñas mestras da evolución histórica dos anos 1.923-1.936.

A partir de ahí, elaborouse un esquema de vaciado co cal poderse enfrentar á lectura dos Boletíns.

A profusión de datos que proporcionan os Boletíns e as esixencias do traballo en equipo, fixeron patente a necesidade de atopar un instrumento de traballo que permitira, por unha banda, sintetizar tal cantidade de información pra facela manipulable e, por outra, unificar e coordinar a recolleita de datos por cada colaborador. Pra eso, elaboráronse uns modelos de fichas instrumentais de dous tipos: fichas de vaciado e fichas sintéticas.

As fichas de vaciado trataron de axustarse á información dos Boletíns, permitindo a recolleita de tódolos seus datos dun xeito unificado, a partir do esquema inicial.

Unha disposición relativa da información contida nas fichas, permitiu elaborar o que xa sería o esquema definitivo de traballo.

Como resultado de todo este proceso, as fichas foron readaptadas a este novo esquema e distribuídas entre os membros do grupo.

Inmediatamente procedeuse a unha redacción provisional por parte de cada membro do grupo, sendo despois discutida e reelaborada en sucesivos seminarios, de onde xurdiu o resultado final.

2. A IDEOLOXÍA DA IGREXA.

2.1. A IGREXA CREADORA DUNHA IDEOLOXÍA ALIENANTE.

Interdisciplinaridade é un termo que se comeza a empregar decote dende fai algúns anos. Pódese dicir incluso tamén que é unha moda, mais modas desta natureza non xurden gratuitamente, senón que responden a certas necesidades. Hoxe en día é imprescindible romper coa separación das disciplinas en compartimentos estancos e asentir en que "a economía ten unha historia escondida e que a historia xurde transformada en sociedade"(1).

Despois de mostrar a nosa concepción total da historia, non ven de máis que falemos, xa que logo, das relacións que existen entre a economía e a ideoloxía pra facer un mellor análisis desta derradeira.

As relacións sociales de producción permiten darlle á ideoloxía unha función de mecanismo regulador e mantedor das diferencias necesarias pra o funcionamento das relacións de producción nas sociedades de clase. A ideoloxía ten entón por función: "Hacer reconocer a los agentes de la producción su lugar dentro de la misma"(2). O nivel teórico susceptible de facer as veces de coñecemento ideolóxico permite reparar en conta da diferencia da relación existente entre o comportamento relixioso ritual e o discurso ideolóxico. Deste xeito é importante que os comportamentos económicos, políticos, morales e relixiosos, sexan elementos entre si.

(1).-TUÑON DE LARA, M. Historia y Realidad del Poder, Madrid, Cuadernos para el Diálogo, 1.975, páx 125.

(2).-ALTHUSSER, L. Ideología y aparatos ideológicos del Estado.

A medida que a Igrexa desenrola a súa doctrina ideolóxica, o ritualismo transformouse nun formalismo, como tiña que ser cando é empregado pra transmitir un mensaxe ideolóxico. Cada expresión ritual é unha mostra do que a Igrexa quería transmitir aos seus "subditos": "prometemos Señor, vestir en todo con recato y cristiana modestia. Os prometemos Señor, no leer periódicos malos ni novelas no morales. Os prometemos Señor, no asistir a espectáculos mundanos"(5). Velaquí é todo un decálogo do que o cristián non debe facer, mais onde se atopa a relixión? Sen ningunha dúbida pódese dicir que na obediencia. No estribillo "os prometemos Señor", pódese destacar a ritualización eclesiástica. Dios manda e o pobo debe obedecer. Mais este simplismo non oculta o mensaxe de obediencia que a xerarquía manda, baixo aspecto iconográfico de pracer litúrxico, que actúa como proba ideolóxica especulativa.

Outro fenómeno ritual, entre os moitos que afirmarían as notas propostas, é o das procesións, os triduos de carnaval, ou as novenas ó Virxen do Rosario. Todos eles mostran unha formalización relixiosa mediante o emprego de elementos artísticos. "Siendo grandes los daños que a la agricultura causa la prolongada sequía...es urgente elevar preces al Señor, dador dispensador de todo mal, pidiéndole envíe lluvias abundantes que fecunden las tierras" (6).

As rogativas a un Dios benévolo e Todopoderoso, referíndose a unha concepción panteísta da natureza, na que esta aparece dun xeito maxestade e vivo. Esta formalización non oculta a base animista trasplantada ao cristianismo e que a xerarquía emprega como elemento de control e de desviación alienante dos verdadeiros problemas. Nesta liña pode poñerse o culto ao Rosario: "implorando por su mediación, el remedio de las necesidades de la Iglesia y de nuestra amadísima España, tan amante siempre del Santísimo Rosario" (7).

Frente a este ritualismo formalista e alienante xurde a realidade social dun pobo, o galego, a que a xerarquía engade lle antítese. Esto amosa como a través da ritualización intentándose transmitir máis que un cristianismo, unha eclesiología que defendese os intereses dunha clase paternalista e reaccionaria. Era, en verbas de Aranguren, unha ritualización dun catolicismo político.(8).

A beatería: A relixiosidade beata é unha mostra máis da función encubridora das ideoloxías. Vese no fenómeno de inversión, consistente nunha lectura da realidade segundo esquemas ideais, é dicir, en interpretar as situacións conflitivas como actitudes harmónicas. Estes fenómenos son os que posibilitan poñer as asercións ideolóxicas da realidade dentro dun "horizonte utópico" (9). Este horizonte descríbese utópico xa que non atopa probabilidade algunha de desenvolverse na sociedade correspondente. Así enténdese porque idealidade e beatería tenden a fundirse dentro da ideoloxía da xerarquía galega. Unha xerarquía que se esforza en avanzar de costas ao futuro, e cree que a sociedade non debe evolucionar, porque todo cambio é malo por natureza.

A beatería oculta unha gran represión que se pretende facer extensiva a todo o corpo místico, pra que este non rompa as normas ideais de conduta que a xerarquía oculta baixo aspecto dunha suprarealidade.

(5).-B.O.A.S. Año LXIII (1.929), páx 176.
(6).-B.O.O.L. Año LXII (1.925), páx 238.
(7).-B.O.O.L. Año LXIV (1.930), páx 137.
(8).-ALFONSO, J. Iglesia y sociedad, Madrid, Cuadernos para el Diálogo, 1.974, páx 177.
(9).-FUENTE OJAL, O. La formación del cristianismo como fenómeno ideológico, Madrid, Siglo XXI, 1.974, páx. 270.

A modestia e o recato son levados a extremos pueriles. Era continua a separación de sexos na Igrexa, pensándose que esta separación era o mellor medio de preservar a honestidade: "Las capillas musicales formadas por hombres y mujeres, están absolutamente prohibidas, y la prohibición se extiende al caso en que entre unos y otros no se establezca la conveniente separación"(10). Follas próximas poderían encherse con citas referentes aos vestidos e aos escotes das mulleres. "Vestidos e instrumentos, máis ou menos decentes, son manifestamente tantas mujeres, artistas y todo, que no se retraen, antes buscan ofrecer incitativas lascivas con la tentativa desnudez de sus miembros"(11), ou este outro de quenes non poden ser fillas de María: "No deben ser Marías: 1ª las que vistan trajes ceñidos o trasparentes o tan escasos de tela que dejen al descubierto la carne de media pierna. 2ª las que sentadas, ponen una pierna sobre otra. 3ª las que pasan solas con personas del otro sexo, que no son padres, hermanos o maridos. 4ª las que sin necesidad van a playas. 5ª las que sin ser formadas por padres o maridos -¡los hay tan desgraciados!- frecuentan a solas a teatros, cines o a bailes modernos (agarrados). 6ª las que se hacen cortar, afeitar o arreglar el cabello por peluqueros varones"(12). Todo esto amosa por unha banda á muller como un ser respetado, admirado e ata venerado, e pola outra como a un ser imperfecto que debe estar sometida ao home por ser aínda un menor ao menos mentalmente. A xerarquía concluirá, cando a realidade social se amosa frente a esta idealización fosilizada, creada por ela pra satisfacer mentalmente o seu dominio, que o mundo está perdido e a culpa foi do pouco recato das mulleres: "Sodoma y Gomorra fueron arrasadas por no encontrarse dies justos

(10).-B.O.A.S. Año LXIII (1.929), páx 12.
(11).-B.O.O.O. Año XCII (1.925), páx 83.
(12).-B.O.A.S. año LXIII (1.929), páx 177.

dentro de ellas. Y si ahora el mundo está perdido es por las modas y la relajación de las costumbres"(13). Ao mundo non se lle pode dar solución.

En ellas. ¿Qué castigos, de toda verdadera España, que es la España católica, no merecería la mujer si por su inmodestia llegara a hundirse? (13). É difícil es creer que tanto se hubieran aflojado los severos lazos que hacen la fortaleza de la familia española y sobre todo de la gallega; por el contrario, muchos indicios apuntan a una limpieza en las costumbres.

Os cregos también reciben de la jerarquía órdenes para no acudir a las diversiones del pueblo, menos a la gran parte del… "Prohibimos a los clérigos andar en tabernas, cafés, bares… asistir al teatro, toros y al cinematógrafo, paseos por zonas públicas o por las playas". (14) Esto muestra cómo una vez más la jerarquía pretende defender sus intereses de clase; por otra parte sólo se le autoriza a asistir a jornadas literarias dadas por personas probas y a sus ideales de pureza, en los que la mujer, causa de pecado, debe tener parte sólo en tanto obedezca órdenes y modelos de conveniencia social dados por los señores obispos. Dentro de ellos, la represión visual, sexual y mental son conditio sine qua non para poder participar. En suma, la Iglesia, ante una realidad social que evoluciona y en la que la mujer exige tomar parte como un elemento igual al hombre, ante el fenómeno de las romerías, fiestas o reuniones como vehículos de conocimiento y liberación, aunque sean primitivas e ingenuas, pretende oponerse de hecho, volviendo a una realidad que no existió más que idealizada. De este modo se limitó a dar una ideología que no encuentra posibilidad de desarrollarse en la sociedad, porque se limitó a mediatizar la realidad mediante una respetabilidad ideal (beatería) indispensable pra a súa propia existencia.

(13).-B.O.O.O. Año C (1.933), páx 282.
(14).-B.O.A.S. Año LXIX (1.930), páx 253-54.

Oscurantismo e agresividade ideolóxica: A xerarquía, como unha estructura de poder, tivo que facer no seu seo unha elección fundamental pra o seu futuro: Igrexa rica ou Igrexa pobre. Elixiu o primeiro vieiro, e a resultas foi a alianza entre o Altar e o Trono. Esta alianza co absolutismo converteu á Igrexa, como estructura: "En una fuerza esencialmente retardataria"(15). Cando as forzas progresivas tomen o poder coa República, a xerarquía galega verá desmoronarse un dos seus piares, e esto aínda a fará pecharse en si mesma, facéndolle volver a vista atrás e tratando de buscar un modelo ideal en épocas pasadas. A xerarquía vai seguir empregando unha ideoloxía oscurantista, milagreira e ignorante, tendendo a confundir catolicismo e dereita e na que protestar vai ser sinónimo de socialismo.

Na época do noso estudo pódese dicir que hai unha volta a momentos onde a loita de clases non existía, e nos que os cantos e as froles eran o mero reflexo dunha inoceneidade da vida patriarcal e xenerosa. "De todas las devociones, que cual infinitas flores brotaron en el jardín del cristianismo para perfumar la tierra con aromas suavísimos de piedad y de virtud, ninguna tan excelsa como la del Rosario"(16).

Si seguimos facendo un análisis rigoroso podemos examinar outros elementos non menos importantes.

Rexeitamento de toda innovación: Prohíbese o cine, o teatro, a literatura, o xogo, ou toda obra non cristiá, nun empeño arcaizante.

Créese nos milagres de corte fantástico e supersticioso ou apocalíptico: "Pocos católicos pueden ignorar lo que hace un siglo dijo la Venerable Madre Rafols: que al año 1.931 estallaría la indignación del Divino...

(15).-COSTA, J. Reconstitución y europeización de España, Madrid, Instituto de Estudios de Administración Local, 1.981.
(16).-B.O.O.O. Año XCIV (1.927), páx 249.

Corazón de Jesús en España, permitiendo un fatal desbordamiento de revolución e impiedades" (17), mediante os cales pudese disfrazar unha situación real: instauración da República como ansia de un pobo, por outra irreal ideal e fantástica: a República como castigo de Dios pola impiedades de España. Esto esplica a súa conceición mítica da vida na que se produce a sustitución do tempo lineal e continuo por oitro circular sin comezo nin fin, autosificiente e superior a toda a continxencia ou dependencia de feitos exteriores: " El tiempo efelieo sustituue as secuencial" (18).

Agresividade iñorante: moitos son os feitos que darían razón a este apartado, podéndose incluso decir que a Eirexa chega a facer unha clara división na Eirexa ou contra a Eirexa. A partir desto vaise poder entender a oposición que fai a todo o que sexa novo. Este iñorantismo leva entre outras cousas a considerar o mero feiro de queimar cadáveres como "un designio de apartar de los hombres el pensamiento de la muerte y de su futura resurección e ir preparando el adveniiento del materialismo (19). Este punto tocarémolo largamente noutro apartado.

Confusión entre xusticia social e utopismo ideal: Todolos pecados van ser culpa da postasía das masas obreiras ou de sesexos das mulleres. Faltos dun análisis da realidade socioeconómica galega, a xerarquía coida que a culpa do que pasa a nivel social vaina a ter a non aplicación de preceptos ideolóxicos por el a defendidos. Mais estos, de añie seu grande erro, nen son de índole social se nón eclesiolóxico. Pensan que; " el panorama horripilante cambiará, se tornará panorama de luces dulcísimas e arrebatadoras …. Y los jóvenes serán católicos y las jóvenes podrán ufanarse de ser hijas de María …. Y la vida oficial será cristiana, se se celebra…

(17).-B.O.O.O. Año LXIII (1.933), páx 281.

(18).-PARAMIO, L: Hito e ideología, Madrid Comunicación Serie B, 1.971 páx 39.

(19).-B.O.O.T. Año LXX (1.926), páx 132.

El año Santo de la Redención" (20).

A xerarquía síguese encerrando en sí, matinando que unhas verbas maniqueas valen tanto como unha denuncia da inxusticia social a que está sometida o pobo. Asímesmo as solucións que ofrecen como alternativa non resistiron o mínimo análisis serio en tanto que os feitos formales non solucionan os problemas reales. O mero feito de darlle oficialidade ao cristiasnismo non entra en contradicción con lo qie o cristián siga acometido á mesma realidade de antes, e por ende á mesma explitación.

Concluíndo a xerarquía, desenrrola e aplica a súa ideoloxía de clase mediante un ritualismo formal codificado, unha beatería idealizada mediante la distorsión dla realidade e un oscurantismo e antiprogresismo que lee fai confundir catolicismo con derecha, con represión y con idealización.

(20).-B.O.O.T. Año LXXIV (1.933), páx 100.

2.1.2. A INTOLERANCIA DO CATOLICISMO FRENTE ÁS RELIXIÓNS NON CATÓLICAS:

Observamos no apartado derradeiro como a elite dirixente da Igrexa galega fai súa a ideoloxía da clase dominante, sobre todo a correspondente aos sectores máis retrógrados vinculados á propiedade da terra, e como despois trata de impoñela a todo o corpo místico, empregando unha relixiosidade beata e oscurantista. Agora imos amosar como un resultado desta ideoloxía alienante foi a intolerancia.

A intolerancia foi un elemento característico da Igrexa ao longo de toda a historia, como intentando camiñar de costas ao futuro. Poderiamos amosar aquí innumerables exemplos de oposición aberta e abismal entre actitudes progresistas e de profundización intelectual, por unha banda, e por outra de pechado inmovilismo eclesiástico e cultural tapado detrás de argumentacións tradicionales "totalmente desfasadas respecto a la sociedad y a la evolución del mundo moderno"(21). Esta intolerancia refírese a varios niveles.

A) Condena sistemática do protestantismo. "Poniéndose da conta e dobre do materialismo e dos males que aquexan a sociedade galega: "Vos de alerta contra la Aurora de Galicia, llamamos la atención de los sencillos fieles de nuestras aldeas y pueblos para que no se dejen engañar por tales doctrinas y propagandas en las cuales se esconde el virus ponzoñoso de las nefandas enseñanzas de Lutero y sus secuaces"(22).

b) Condena da Cultura e da Ciencia: "No solo con la difusión de los folletos, sino también con la de los libros de vulgarización científica se esfuerza el protestantismo en propagar su malvada doctrina en el litoral gallego...El mero hecho el nombre de libros científicos ni pueden ser leídos sin graves peligro de las almas"(23).

(21).-B.O.O.T. Año LXIII (1.923), páx 258.
(22).-B.O.O.O. Año CXII (1.925), páx 144.
(23).-B.O.O.T. Año LXIII (1.923), páx 258.

A ignorancia lévaos a confundir ciencia e pecado, por crer que é imprescindible que nada cambie pra que a súa idealización da realidade siga valendo como real.

c) Condena de clubs laicos, so pena de ocultar baixo aspectos culturais e deportivas actividades atentatorias contra o espírito relixioso: "Rogamos con el mayor empeño que se abstengan de inscribirse y pertenecer a ninguno de los clubs que se dicen neutros,....que no son otra cosa que meros organismos satánicos"(24).

D) Condena do xudaísmo, facéndoos culpables dos problemas que desencadeou o capitalismo, e amosando que a súa ideoloxía tradicional viu sempre con malos ollos o desenvolvemento dunha actividade que non acababan de entender nos seus recunchos feitizos: "No hay motivos para sospechar que la verdadera misión de los delegados judíos enviados a Galicia, es solo la emigración judía a nuestra patria, sino otros planes tenebrosos. Sin pasar de alarmistas se puede sospechar y temer su intervención. Para nadie es un secreto que el judaísmo extendido por todas las naciones, tiene relaciones directas con la masonería internacional y el comunismo ruso. Demasiado tiempo esta pobre Galicia ha sido juguete y víctima del judaísmo masónico. Ninguna lección nos vale y ahora mucho menos" (subrayado nuestro) (25). Notamos no texto un chauvinismo que pretende identificar incultura, pobreza e felicidade, como unha defensa e un recurso que opoñer ás novas técnicas económicas que se estaban a estender por esta época na nosa sociedade.

(24).-B.O.O.O. Año XCV (1.928), páx 223.
(25).-B.O.A.S. año LXIV (1.925), páx 181-182.

E) Escomunión e castigo civil pra os que ataquen aos dogmas, ou non obedezan as ordes da Igrexa: "Carefa Castro, por no descubrirse ante una procesión, alegando ser protestante, fue condenado a dies días de arresto"(26).

Esta intolerancia baseada na legalidade que lle daba a súa alianza co poder vai dexenerar en masoquismo perante a República; unha vez que o novo poder se desligue do pacto, a xerarquía galega verase acosada por todos aqueles enemigos que ela axudou, ca súa intransixencia, a ser apalpados, mais o poder de atracción dunha Igrexa baséase fundamentalmente: "En su capacidad de inspirar seguridad, lo que llevado a la acción significa intolerancia"(27). Esta procura da seguridade é a causa profunda pola que a Igrexa vai buscar unha serie de valores eternos que lle permitan aferrar a comprensión da realidade e a partir deles enfrentarse a ela, sen ter en conta que o fundamento mesmo da realidade e da evolución social posto que esta formada por seres vivos que como tales varían según o tempo e o espacio socio-económico-político no que se insiren. Esta invariabilidade eterna é o que lle vai a obligar a buscar o sustento dos seus principios nunha intolerancia que, por non evoluír debido á súa fundamentación, dexenerará na República nunha visión apocalíptica da sociedade dos homes galegos.

(26).-B.O.O.O. Año XC (1.923), páx 208.
(27).-BENNASSAR, B. El Laberinto Religioso, París, Ruedo Ibérico, 1.962, páx 42.

2.1.3. RADICAL REPULSA DA LIBERTADE:

"...ved los extremos, queridos hijos, a que extremos y fatalísimas consecuencias nos lleva la libertad apartada de la verdad dogmática y ley divina para dejar de ser, movida de la divina gracia, fuente condición y principio de mérito...cuales no podrían verse más que en la Iglesia de Dios"(28).

Sirva este anaco de Pastoral pra explicar cal é o concepto que a Igrexa ten da libertade. Empero é imprescindible encadrar esta definición nunha teoloxía máis amplia, tal é a eclesiástica. Esta doutrina, baseada na teoría descendente do Poder - según a cal o Poder vén de Deus ao Papa, e, por medio dos Bispos chega ao pobo - , amosa unha visión da libertade idealista e dependente. Teremos tanta libertade como a permita o dogma, ben entendido que a libertade non nace no home senón que lle vén dada pola "gratia maiestas" da Xerarquía. Este concepto de libertade condicionada vai a entrar en conflito nesta época con outra idea diferente, cal é a de considerar a libertade como un concepto socio-histórico, según o cal ser libre equivale a estar cada vez menos sometido, dun xeito alienante ás condicións opresivas xeradas pola estructura socioeconómica-política. E en calquer estado actual da libertade terá que poñerse, tal como dixo Marx, en relación coa loita de clases. Sen esto non ten ningún senso falar de liberdade.

Pola contra a Xerarquía eclesiástica, amosando unha vez máis unha relixiosidade de clase, oponse á liberdade aínda no seu aspecto idealista defendido nos Evanxeos por Xesús, quen podería poñer en perigo o seu dominio terreal e espiritual. "En medio de una libertad absurda, incompatible con el concepto mismo del hombre y sus propiedades,

(28).-B.O.O.O. Año XCII (1.925), páx 31.

atributos y relaciones de dependencia, sociabilidades, religiosidades, y aun soberanía, absolutamente irreconciliable en el aislamiento y fría esterilidad de ese egoísmo ateo"(29). Equí fálase dunha libertade que se opón "por natureza" ás propiedades esenciais do home, é dicir que reafirma de novo a nosa tese: libertade non é algo intrínsecamente bo, é contrario, é xeradora de pecados. A libertade, si se lles da aos poucos e limitada polo dogma vai xerar malicia. "Pero dada la Malicia Humana, sobre todo cuando es hipócrita y sutil, suelen convertir en gracia (la libertad), en la mayor Lacra y Opresión del bien"(30).

A Xerarquía volve de novo a manipular un concepto, neste caso o da liberdade, quitándolle o que puidese ter de agresivo e moral, incluso dentro dos seus propios códigos relixiosos, pra despois de formalizado empregalo nun senso totalmente diferente. A liberdade non sirve, non debe servir, pra desenvolver a capacidade crítica do home, máis ao contrario lévao a confundir a Dios co Demo. Polo tanto, dirá a Xerarquía, que é imprescindible que o home estea sempre protexido pola eclesioloxía patriarcal pra evitar a súa perdición total.

(29).-B.O.O.M. Año LXXI (1.934), páx 31.
(30).-B.O.O.M. Año LXX (1.930), páx 107.

2.1.4. TRIUNFALISMO Y MASOQUISMO PERSECUTORIO:

"Los anarquistas teñen desfeito moitas igrexas, mais o clero tiña destruído antes a Igrexa" (José Castillejo).

Masoquismo e catastrofismo: A Xerarquía eclesiástica parte dun radical pesimismo sobre a natureza humana, dun pronto desastre mundial, do que naturalmente é, ela soia, a única luz salvífica: "¡ Señor, Señor, perdónalos, porque no saben lo que hacen ni lo que han hecho. La imbecilidad humana, que es la más terrible, la más incurable de las enfermedades conocidas, movida por las instigaciones satánicas, han destruido muchas huellas que indicaban a los hombres los caminos de los cielos...El mundo que redimiste con tu sangre y magnificas con tus dones está enfermo, y por eso en el mundo entero no hay medio ni sociedad ni pueblo ni familia, que no sienta las consecuencias...se ven claros los indicios de una guerra superior a la última."(31). Deste xeito as miserias propias resultan deformadas cando son mentadas, si se de recolle, queda xustificado o máis férreo control das liberdades e, en consecuencia, represión oscurantista das ideas tidas como aberrantes: "Existe, pues, una lucha activa contra los grupos naturales y su disciplina. El hombre se levanta advirtiendo la guerra contra la familia que es la piedra angular sobre la que descansa la sociedad cristiana. Por primera vez puede contemplar el mundo horrorizado que se editan leyes injustas y se exalta la profecía de la destrucción"(32). Ideais elitistas y naturalistas "suplantan el dogma católico en muchos individuos, pero lo que prepara su irrupción más que los conceptos abstratos, son las costumbres relajadas, avanzamos hacia un porvenir que es el de la selva."(33).

(31).-B.O.A.S. Año LXXIII (1.934), páx 94.
(32).-B.O.O.M. Año LXXI (1.933), páx 210.
(33).-B.O.O.M. Año LXXI (1.933), páx 211.

Esta concepción así mostrada de la realidad le lleva a desarrollar dos nuevos fenómenos que reflejan su determinado nivel ideológico, no en el aspecto de ideas o representaciones sociales, más que en el de actitudes o comportamientos sociales, básicamente tradicional, utópico y arcaico. Uno de ellos va a ser el masoquismo. Ante la República, la jerarquía va a considerar que la Iglesia es víctima de una confabulación internacional pagada por el oro de Moscú" (34), y defenderá la necesidad de la persecución para vencer, pues las persecuciones son útiles a la Iglesia en general y a los individuos católicos en particular.(35) Esto les permitirá generar una solución que es su contrario: el triunfalismo. La salvación sólo puede venir de la Iglesia y en la Iglesia." La Iglesia a triunfado siempre de todas las contradicciones y de las persecuciones, y no penséis que se va a truncar en la actualidad el ritmo de su historia." (36)

Además, la salvación sólo podrá lograrse mediante una obediencia sin límites nos cregos: " cierto es que la sin cesar estamos ofendiendo a Dios…., pagando con ingratitudes los beneficios que continuamente nos está haciendo. Las pruebas a que nos somete, las tribulaciones que no envía, son medio de convertirnos a él…Por tanto amadísimos hijos venid postaros al pié de los altares"(37) Eiquí de novo decátase un maniqueismo fatalista que pretende impoñerselle aos creentes para que desconfiando das súas formas conquiren a súa salvación na Eirexa, e que na confianza que por meio das oracións e do sufrimento, Xesús salvará a España; " Jesús crucificado perdón para España¡, perdón para España, Jesús cricificado, ¡Jesús cricificado perdón para nuestros perseguidores¡¡Jesús cricificado, dadme

Este catastrofismo é o que posibilita e xustifica o triunfalismo: "No hay duda que la Iglesia vencerá, pero alcanzará la victoria por medio del sacrificio y de la oración"(39). A concepción catastrófica do mundo sirve, xa que logo, pra convertirse nunha xustificación pra ordenar ese mundo dende enriba, polos que se cren ou se consideran inmunes e salvos. Equí xa entraríamos no terreo do paternalismo elitista: "con tan admirable firmeza de ánimo, con tan apostólica y edificante constancia, con verdadera magnanimidad cristiana, sostenéis la lucha y defendéis sin desfallecimiento en medio de las tempestades que se suceden y ciernen sobre vosotros y vuestros amados rebaños"(40). Un iluminismo imperial que contén reverencias laicas e, nun segundo plano, relixiosas. O triunfalismo derradeiro será o de transformación da sociedade toda.

(34).-BRENAN, G cop. Cit,, páx 180.

(35).-B.O.A.S. Año LXXXI (1.932), páx 100.

(36).-B.O.O.L. Año LX (1.932), páx 60.

(37).-B.O.O.M Año LXXVI (1.933), páx 172.

2.1.5. PRESUNTA APOLITICIDADE:

A institución eclesiástica organizouse como unha "estructura interna do poder, independente do Estado, de vegadas pode ser complemento seu, e noutras enfrontarse a el ou facer presión sobre del"(41).

Sirva esta introdución pra poñer en claro que a Igrexa é unha estructura e como tal debe situarse en relación con outra superestructura, a ela políticamente, a do Estado. É evidente que a apoliticidade é imposible unha vez

(39).-B.O.O.O. Año CII (1.935), páx 29.
(40).-B.O.O.L. Año LXX (1.935), páx 45.
(41).-DUOCASTELLA, R. "Análisis sociológico del cambio de actitudes religiosas", en AAA.VV., Cambio social y religión en España, Barcelona, Fontanella, 1.975, páx. 35.

que a Igrexa deixou de ser unha relixión mesiánica á espera dun máis alá pra transformarse nunha estructura terrea que pretende organizar os vieiros que leven "a conquistar el paraiso perdido"(42). Ela mesmo recoñece sen ningún rubor: "sería prolijo enumerar lo que España debe a la iglesia católica, ya que además de contribuir eficacísimamente a la formación de la nacionalidad, primero, y de su unidad, después, bien podría afirmarse que, a través de quince siglos, ni un solo acontecimiento trascendental para la historia de España ha sucedido en el que la iglesia no haya tenido parte preponderante"(43).

A Igrexa foi un factor fundamental pra entender moitos aspectos da historia española e galega, por desgracia parece que este campo non chamou en demasía aos historiadores xa que as síntesis son, a nivel de Galicia, nulas.

Madariaga define á Ditadura como un réxime fundado na forza,...., apoiado no exército e na Igrexa.(44). Esto é certo como tamén é que a Xerarquía galega durante a República alíñase unha e outra vez pola ruptura da alianza entre o altar e o trono.

Hai diversos fenómenos mostradores de que a institución eclesiástica non solo foi apolítica senón que participou activamente nela:

Exaltación da figura do Rei nun senso fabuloso. Os reis son, pra estes cregos, verdadeiros vicereis de Cristo. Exemplo deste é a consagración de España a Cristo Rei, facendo unha loa de Alfonso XIII como se ve no capítulo referente ás relacións da Igrexa co Poder. Esta elección de poñerse ao lado do absolutismo e ata á súa dereita, fará que, coa chegada da República,

(42).-B.O.A.S. Año LXIII (1.924), páx 92.
(43).-B.O.O.O. Año XCV (1.928), páx 102.
(44).-MADARIAGA, S. de, España, Buenos Aires, Sudamericana, 1.955.

Fixese da súa tan grande forza real: " una fuerza esencialmente retrógrada" (45)

Predominio da autoridade eclesiástica sobre a temporal: "Reconozcan y Proclamen la Soberanía de Jesucristro que tiene imperio Divino Universal sobre TODAS LAS AUTORIDADES" (46).

A Xerarquía síntese integrada no sistema, identificada con el orden, y todo quebrantamiento de este le parece una amenaza directa contra ella. La Constitución de 1931 separa Iglesia y Estado, y enseguida la jerarquía habla, en la epístola del Metropolitano, de una España católica y de un Estado que debe tener en cuenta esta realidad. Aquí tuvo la jerarquía el mejor momento para señalar su apoliticidad y mostrarse como una institución puramente religiosa; sin embargo, quedó claro que era una estructura eclesiástica resbalando por la pendiente de la beligerancia, al crujir los cimientos de un orden con el que había llegado a identificarse a través de un complicado proceso histórico en el siglo XIX. (47).

O catolicismo oficial se muestra aquí en su verdadera realidad, como una actitud unida al reaccionarismo, a la defensa de los intereses de la Iglesia y a la unión del Altar y el Trono. Era, en verbas de Aranguren:"Un catolicísmo político" (48). Estivo o catolicismo domiñado máis por necesidades inminentes a unha estroitura de presión sobor do Estado que lle esixía en cada intre unha resposta política ytanquilizadora ou belixerante según a coiuntura o demandase, que por verdadeiros principios que debían guíala.

(45).-ARANGUREN, J cop. cit., páx 60.

(46).-B.O.O.T. Año LXXXI (1.930), páx 325.

(47).- TUÑÓN DE LARA, M, J cop. cit., páx 90.

(48).- ARANGUREN, J cop. cit., páx 177.

non teñan máis remedio que enfrontarse co novo poder civil. Non o poden entender.

2.1.6. ESPIRITU DE CRUZADA E INMOVILISMO IDEOLÓXICO:

O catolicismo español, según Aranguren, foi "un Cristianismo de Reconquista, Cruzada y Contrarreforma" (49). Esta afirmación, sexa en demasía reduccionista, tivo e ten un profundo arraigo no "corpus" da institución eclesiástica. Cales foron as razóns polas que aínda subsiste este ideal de cruzada perante a Ditadura e a República? Marx fala da existencia da tese de diferentes intereses das diferentes clases sociales. Consecuencia deles é que os uns están interesados nunha determinada dirección da revolución social, en tanto que outros - este é o caso da Xerarquía galega - traten de manter o "statu quo" e, en todo caso, de frear as transformacións. "Toda deformación del conocimiento se deberá a los intereses de clase en descanso" (50). Pódese entender así porqué a Xerarquía trata de manter os ideais de cruzada. Non foi, pois, máis que pra enganar ao pobo cristián, substituíndo a realidade mediante unha desviación ao culto á antigüidade ou ao descoñecido. "¿Quién, pudo, podrá permanecer indiferente ante esa empresa de extender los dominios de la Iglesia de Cristo, y arrancar del poder del demonio tantos millones de almas como aún gimen en la esclavitud de la más repugnante idolatría?" (51).

No intre en que en España está a punto de impoñerse a República, no que os anseios económicos eran inevitables a facer estragos sobre do proletariado, a Xerarquía elixe seguir soñando con facer cruzadas. Esto é, empregar a relixión dun xeito imperial, tratando de maniatar e desviar a outra parte as contradiccións económicas e ideolóxicas que como todo pobo vivo tiña o galego neste intre.

(49).-ARANGUREN, J. Op. cit., páx 22.
(50).-SCHAFT, A. Notas 1.963 sobre la filosofía del lenguaje, Barcelona, Ariel, 1.973, páx 161.
(51).-B.O.A.S. Año LIX (1.930), páx 350.

Os predicadores constantemente ensinaban: "Huída de toda novedad, piedad, devoción...apartemos nuestro corazón de las cosas terrenas para elevarlo al cielo y unirlo a nuestro Dios" (52). Dende tal actitude é comprensible que todo lles siga anacronicamente, aparecendo como cruzada. "Que cada católico...lleve, aún no vivo, que lleve exterior e interiormente sobre sí el Santo Crucifijo" (53). "Ordenamos a nuestros amados sacerdotes que vigilen y recuerden la obligación de no leer escritos heréticos, conservando limpia la fe, el don más grande del hombre" (54). Este inmovilismo ideolóxico - no fondo causa e motor, entre outros, dos ideais de cruzada - chega, ás veces a fundirse e confundirse co Ideal, sobre de todo na República cando se pretende xuntar a todos os católicos pra que salven España, é dicir, pra que salven o volver a unha venerable antigüedade onde a loita de clases sería sustituída pola harmonía transcendente da doutrina eclesiástica e polo absolutismo do poder real: "¡A salvar España, nosotros los católicos! Y, para salvarla es menester avivar y difundir en ella ideales y sentimientos religiosos. Porque sin Dios no hay justicia, ni caridad ni armonía de clases. Y es que sin Dios no hay Religión y sin Religión no hay virtudes y sin virtudes no hay civismo y sin civismo es un absurdo soñar con el engrandecimiento y con la salvación de ninguna de las naciones" (55).

O ideal de cruzada corresponde a unha concepción falseada da realidade. Fálase de facer misións na China, nas Américas ou contra a indecencia no vestir, máis esquecéndose de tratar de facer unha loita

(52)-B.O.A.S. Año LXXII (1.933), páx 95.
(53)-B.O.O.O. Año XCVIII (1.932), páx 12.
(54)-B.O.A.S. Año LXIV (1.926), páx 271.
(55)-B.O.A.S. Año LXXII (1.933), páx 309.

en pro da xusticia social, da educación, ou da promoción do home emigrado. É pois unha historia dobre, económica e exotérica. O interese da parte exotérica está: " en encontrar siempre en la iglesia la historia del concepto lógico" (56), máis o aspecto exotérico correspondelle a tarefa de facer o desenvolvemento propiamente dito. Esto leva a conquerir a solución das contradiccións do proceso histórico real nas extrapolacións lóxicas da idea (caso do ideal de cruzada), á marxe da verdadeira natureza deste proceso.

(56).-FUENTE OJAL, O. : op.cit. páx 203.

2.2. CANLES DE PROPAGACIÓN DA IDEOLOXÍA DA IGREXA.

Unha vez visto o papel da Igrexa, como xeradora dunha ideoloxía, as súas características máis destacadas, intentaremos ver os canles por onde pasa e como os distribúe para chegar aos seus receptores e así poder cumplir mellor a función de servir ao apoio e mantemento dos intereses de clase da xerarquía eclesiástica. ¡Claro! A situación de Igrexa: católica, apostólica e romana, e polo tanto de clase, viría notabelmente, como se podería observar no capítulo correspondente de relacións co Poder, pasando dun vencellamento mutuo na defensa de intereses comúns coa Ditadura primorriverista a un enfrontamento directo na República, na que a Xerarquía Galega, mentres que toda a Igrexa, loita por manter os seus privilexios, ata aquí inviolables e incuestionables. Como é lóxico, nesta etapa tan cambiante, definimos, mostraremos a diferente estratexia que seguiu a Xerarquía en cada un dos intres concretos.

Pra manter os seus privilexios e pra defendelos, a Igrexa canalizará os seus esforzos e vai a orientar os estados de opinión favorables e da súa contorna polo vieiro de:

a) A postura oficial da Igrexa a través dos seus xerarcas. Papas e Bispos.
b) Dos grupos afectos aos intereses eclesiásticos.

c) Dos estados de opinión favorables aos seus intereses.

Entremos pois no que chamamos medios de propaganda da ideoloxía e dentro fixemos tres apartados que nos parecen os máis significativos e que caracterízanse polo denominador común de seren sempre explotadores de conciencia.

2.2.1. O ENSINO:

As relacións favorables entre a xerarquía eclesiástica e o Poder durante a Ditadura, baséanse no concordato de 1.851, no que a Igrexa logra ter unha forte posición pra o ensino dos seus dogmas e moral en todas as escolas, esixindo sempre que o Estado fose católico e proscribindo calquer tipo de enseñanza laica, neutral, non confesional ou como queira chamarse, facendo en definitiva o posible pra acadar o monopolio da enseñanza libre e ás veces esixir que a enseñanza do Estado fose estritamente católica. A importancia desta situación é moi clara e dela non son inconscientes os Bispos que como portavoces oficiales da Igrexa católica teñen sempre presente a preocupación de manter, dende pequenos aos menos, ancorados na doutrina católica. Vexamos o primeiro exemplo dos moitos que se poderían poñer, recolleito dunha circular do clero de Mondoñedo acerca da instrucción catequística. Dise nela: "Exhortamos a los señores curas y encargados de parroquias a que cumplan, cuando sea posible, al modo que la Ley permite, y la Santa Congregación recomienda, de visitar en días y horas convenientes las escuelas públicas, de acuerdo con los maestros, para allí preguntar la Doctrina cristiana a los niños y explicársela brevemente" (57). A nota do maxisterio da Igrexa amósase a través de toda a historia, e o Papa trata de enxalzalo como máximo xerarca. Di Pio XI: "...advertimos que el remedio de todos los males que padece la sociedad humana sería el buscar la paz de Cristo en el Reino de Cristo, y añadimos que este Reino únicamente se asegura en la tierra por el trabajo y afanes de la Iglesia en su empeño de educar a los hombres" (58).

(57).-B.O.O.M. Año LXII (1.927), páxs 34-35.
(58).-B.O.A.S. Año LXII (1.925), páx 313.

O ensino lévase principalmente a través de dous vieiros: instrucción catequística e escola. As argumentacións dadas sobre a necesidade de aprender o catecismo, por parte dos Bispos, son dunha grande inxenuidade: os males do mundo desaparecerán cando o catecismo que é: "el conjunto de verdades sublimes, leyes, preceptos y medios idóneos para conducir a todos a su propia perfección" (59), sexa divulgado por medio de que enseñando: "...vender la paz de que el mundo esté tan necesitado" (60). Esta argumentación de que a ignorancia relixiosa é a causa de que o mundo non ande ben é frecuente. Pola contra hai que exhortar aos cooperadores no "ministerio" pastoral a que procuren por todos los medios que: "los niños de sus respectivas feligresías frecuenten más que hasta ahora la catequesis parroquial en todos los días festivos" (61). Pra potenciar a catequesis celébrase en Granada no outono de 1.925 o segundo Congreso Catequístico Nacional, cuxa decisión de máis interés foi o acordo de que o catecismo fose unha asignatura "céntrica" nas escolas cristiás. Sobre de cómo terá de ser dise: "El Congreso será una manifestación de vida espiritual y de progreso de nuestra fe. No hay ideal científico, político o industrial que no haga proselitismo y no haga prosélitos...la Religión de Cristo, única verdadera y universal ¿ha de verse reducida al silencio y escondida en las iglesias y los claustros?. Es preciso dar señales de vida y salir de la inacción" (62).

En canto ás escolas, a Xerarquía eclesiástica ten un forte empeño en preservar aos nenos do que chama "malas escuelas", é dicir das escolas laicas, e cometerán pecado todos aqueles que cooperen: "...al sostenimiento

(59).-B.O.O.M. Año LXIV (1.929), páx 162.
(60).-B.O.O.L. Año LXII (1.925), páx 265.
(61).-B.O.O.M. Año LXII (1.927), páx 35.
(62).-B.O.O.O. Año XCIII (1.926), páx 152.

de la escuela laica, neutra o mixta, y a mandar a ella a sus hijos sin necesidad, pudiendo enviarlos a otra católica...los padres que pueden y no mandan a sus hijos a la escuela católica" (63). Así mesmo na escola católica non só se debe ensinar relixión, senón que todo o ensino debe estar informado pola relixión. "Los maestros católicos...han de ser escogidos de entre los que frecuentan los sacramentos de la penitencia y eucaristía y enseñan a los niños la doctrina cristiana, asistiendo con ellos a los divinos oficios" (64). Unha pastoral do bispo de Tuy é dicir: "Por tanto, todo lo que los maestros enseñen, en cualquier asignatura que sea, ha de estar penetrado de piedad y religión...de modo que la educación de la juventud sea toda ella cristiana, inspirándose y desarrollándose según el espíritu de la fe" (65). Serán boas escolas católicas aquelas que posúan "Un crucifijo en cada clase, una imagen de la Virgen, el recuerdo del Santo Angel de la Guarda, velas benditas, una campanilla, etc., así como cuadros de Historia Sagrada y del dogma, y en sus paredes las estampas de los santos que han sido la gloria de la Orden a que la escuela pertenece" (66). Chegan a pedir que se prohiban as escolas que eles chaman mixtas porque son prexudiciais para a honestidade e máis para a formación dos nenos (67). A coeducación vese

(63).-B.O.A.S. Año LXIV (1.926), páx 186.
(64).-B.O.A.S. Año LXIII (1.925), páx 96.
(65).-B.O.O.T. Año LXV (1.928), páx 126.
(66).-B.O.O.M. Año LXIV (1.929), páx 162.
(67).-B.O.O.O. Año XCV (1.928), páx 22.

De escuelas laicas o neutras, proporcionando, ejerciendo en ellas el magisterio mandando o induciendo a otros a que asistan a las mismas"(63). Esta presión coercitiva vese engadida á pena de execución para todos os páis que:" a sabiendas mandan educar a sus hijos en secta distinta a la religión católica" (64) Así pues a Eirxa actúa de dous xeitos: unha normativa, potenciando as escolas católicas; e outra prohibitiva eclesiástica, condenando as escolas laicas o neutras. Basándose no Concordato e na Lei de Instrucción Pública de septembro de 1857, que decía que non se impuxera ningún impedimento aos Bispos sobre da educación da xuventude, a Eirexa intervíu con prelados nas escolas públicas.(65) Esta entrada dos párrocos na escola debe facerse con exquisita prudencia, e aquel (párroco) :"….que consiga ganar la amistad del maestro ha hallado un verdadero tesoro, porque en el maestro tendría el más desinteresado auxiliar que con mayor interés trabajaría en el campo católico" (65)

. En 1924 se celebró el primer Congreso Nacional de Acción Católica, en el que se trató la importancia de instituir el estudio obligatorio de Religión y moral en todos los centros de enseñanza, incluidas las facultades universitarias y las escuelas especiales.(67). Por último hai que señalar a postura da Eirexa ante a coeducación, fórmula que rexeira con "sabrosos" argumentos basados en que a carne solo se puede vencer fuxindo das ocasións de peligro ou, noutros casos definindo "científicamente" este método como excusa de:

"...gentes de la izquierda que suelen patrocinar todos los excesos de libertad y son poco delicados en moral", e. además cuyo fruto más frecuente es: "los jóvenes se afeminan y las jóvenes se varonilizan" (68).

Resumindo, a postura da Igrexa perante a Ditadura no campo do ensino é forte e nela actúa sen ningún impedimento e con grande influencia. Veremos agora como se desenvolve durante a República.

As eleccións de abril de 1.931 que deron a vitoria ás esquerdas fixeron entrar en conflito ao novo goberno cos grupos tradicionalistas e reaccionarios. Coa separación de Igrexa-Estado e a neutralidade relixiosa deste, a Xerarquía eclesiástica atopará numerosas dificultades pra seguir divulgando a súa ideoloxía no campo do ensino, sobre de todo despois da Ley de Congregacións Relixiosas. ¿Cómo reacciona a Xerarquía episcopal ante esta intromisión do goberno nun terreo ata agora exclusivo dela?. Nun primeiro intre non consta, según pode decatarse nos boletíns, unha forte repulsa, quizais por medo ou por unha actitude de expectativa ante o desenvolvemento dos acontecementos. Espero no ano 1.933, en que se comenzaron a agudizar estas tensións, cando a Igrexa tornase a atopar de novo con apoio. De calquer xeito no febreiro de 1.932 unha circular do Bispo de Santiago revélase contra as novas disposicións e "... (Esta) es una de las fases de la violencia ofensiva que se ha emprendido en estos últimos tiempos contra la Iglesia católica, bajo la capa de la neutralidad religiosa que debe profesar al Estado" , e remedio pra salvar esta situación sería "intensificar los medios de defensa y, si es posible,

(68).-B.O.O.O. Año XCV (1.928), páx 130.

el de ataque, mediante una organización, tan perfecta como se requieren los tiempos y las circunstancias...estamos en el caso de organizar a los católicos para defender a la Iglesia, a la sociedad y a la patria" (69). O bispo de Lugo, por outra banda, ordena os cregos da súa diócese: "Habiendo llegado a nuestra diócesis noticias de los trabajos que por algunos se realizan para propaganda de escuelas laicas y aun para su creación, creemos oportuno y aún necesario hacer algunas indicaciones a nuestros párrocos, rogándoles que, a su vez, se sirvan hacerlas a sus feligreses, para que no sean víctimas de explotadores sin conciencia, que a la sombra de determinadas ideas políticas, se aprovechan de la ignorancia y debilidad de muchos para arrancarles cantidades con destino a esas escuelas" (70). Dende o bispado de Mondoñedo pídese a utilización do libro de texto único de relixión pra evitar a dispersión. "Sería también muy conveniente que un mismo libro de texto único de religión se adoptase en todas las escuelas, pues la experiencia demuestra el gravísimo daño que se sigue de la diversidad de textos" (71). No mesmo ano unha circular do bispo de Mondoñedo recolle as seguintes normas de "Acción Católica", que se han de poner en práctica na súa diócese:

1. En todas las diócesis ... se establezcan, si ya no estuviesen, Escuelas de Religión para seglares.
2. La instrucción que se da a los fieles cristianos no debe contener nada que se oponga a la fe católica, ... queda condenada la instrucción positivamente atea, la herética y la naturalista.
3. La Religión debe ocupar el primer lugar en la instrucción de los fieles cristianos ya desde la niñez.
4. Ataques se van a presentar, ya que los, como remedio de tanto mal (72)

(69).-B.O.A.S. Año LXXI (1.932), páx 43.
(70).-B.O.O.L. Año LXV (1.932), páx 23.
(71).-B.O.O.M. Año LXVI (1.933), páx 75.
(72).-B.O.O.M. Año LXVI (1.933), páx 75.

que aquella hace ao mundo, sobre de todo á patria nestos "momentos tan tristes e difíciles". O método pra levar adiante a catequesis é recomendado aos cregos como sigue: "la actualidad entre los niños debe realizarse mediante la catequización por uno de lo que el otro responde y defiende las inmaculadas, a los más adelantados los desafíos de mejor exposición; los puntos y cuadros de honor, acredita la experiencia, dan resultado excelente" (73).

O pleito relixioso no terreo das ideas e da cultura, planteado como un pechado conflicto entre unha perspectiva liberal do ensino e un senso tradicional do mesmo, estoupa perante a República. A posición da Xerarquía frente á enseñanza laica era, dende facía anos, a mesma sempre: condena total de escolas laicas (74), xa que eran sinónimo de escolas impías. Nas verbas do Obispado de Mondoñedo o laicismo era: "antipedagógico y cierra al paso a la cultura" (75). O Bispo de Ourense Florentino Cerviño, nunha pastoral do setembro de 1.934, arremete con furia á corrente laicizante: "¡ Oh, cuanto más preferible fuera para la religión católica una persecución a sangre y franca que este laicismo oficialmente ateo, unido en escuelas libres y cátedras, para corromper a niños y jóvenes !. Aquella, como muy bien se ha dicho haría mártires y poblaría el cielo, mientras que ésta produce apóstatas, cava abismos y deja negros vacíos en la Iglesia " (76).

(73).-B.O.O.M. Año LXVI (1.933), páx 169.
(74).- O laicismo, xeralmente unido a un anticlericalismo, arranca en España do último tercio do século XIX. No "Eco de la enseñanza laica", en 1882, díse: "Tú eres el ídolo, maestro laico, mentor, guía, regenerador, salvador y padre de la humanidad (Tú que, ante el niño, representas al padre de familia y al Estado, que tienes por misión alejar de su espíritu joven todas las tradiciones que escurecen su corazón, especialmente las tradiciones religiosas).

A Lei de Congregacións Relixiosas foi un duro golpe para a Eirexa, posto que a influencia das congregacións nos colexios tiña sido moi grande, sobre todo nas novas xeneracións das clases acomodadas. Na dictadura:" se fue asistiendo a la explicación y definiciones socioeconómicas religiosas que fueron alimentando la buena conciencia de los acomodados".(77). Máis agora había problemas para seguir manteniendo esa deformación de la realidad. O ambente limpido e purificador que traía a República, nos primeros intres, chocaba co inmovilismo a ultranza e a desconfianza frente a cualquier signo o actividad que pudiera suponer progreso por parte de la jerarquía gallega, que con una mística evasiva anclada en el pasado, suspendida en un tiempo sin tiempo, sólo podía hacer referencias nostálgicas a ese pasado.

Si perante a Dictadura proclamabase a exclusividade da escuela católica como única, agora vaise atacar o monopolio estatal da enseñanza."Es deber defender la libertad de la enseñanza y combatir de la escuela única…. El Estado no debe impedir a los padres la elección de la escuela para sus hijos. Por el contrario debe facilitarlas porque es el ejercicio de un derecho sacratísimo"(78). En agosto de 1935, en Santiago, una semana pedagógica de la Asociación de Maestros de la Provincia de La Coruña llegó a varias conclusiones:

1) El laicismo escolar no responde a exigencias nacionales,
2) Deseamos el regreso de las escuelas normales a una separación de sexos
3) La asociación católica de maestros pedía para los niños españoles una sana Hispanidad en la escuela.(79)

(75).-B.O.O.M. Año LXXVI (1.933), páx 1207-208.

(76).-B.O.O.O. Año CI (1.927), páx 223.

(77).-JUTGLAR, A: Ideologías y clases en la España contemporánea. Madrid, Cuadernos para el diálogo, 1.971, tomo 2,, páx 126.

(78).-B.O.O.M. Año LXXVIII (1.934), páx 26.

Resumindo podemos decir que a Igrexa española é consciente de que o catolicismo informaba cada vez menos o espírito dos homes cultivados e de que por tanto, a unidade relixiosa ía deixando de ser cada vez máis efectiva e real. Desconfiando por outra banda da civilización moderna, adopta unha posición conservadora e defensiva, expresiva da súa inseguridade e falta de fe en si mesma. Todo esto levouna a interesarse máis no control político - control do ensino - que polo aspecto propiamente educativo - sentido e métodos - sendo a intransixencia eclesiástica un dos fenómenos de maior continuidade na historia da educación española.

2.2.2. A PRENSA

A xerarquía eclesiástica era, e é, consciente da meirande importancia da prensa como vieiro de espallar, corrixir, a opinión e as actitudes ideolóxicas, pero máis aínda era consciente da forza que tiña pra impoñela sobre dos lectores. De aí a causa de que intentase procurar o seu control, e por outra banda loxicamente, de desenvolver unha política de presión sobre os gobernos pra seren prohibidos os demais rotativos que non encaixasen na liña de pensamento católico e polo tanto fosen opostos a el (digno e verdadeiro como corresponde no dogmatismo eclesial). Estas serán as liñas por onde levará a Xerarquía galega, neste semellante á española, a súa acción no campo da prensa. Perante a Ditadura e na República, onde terá que loitar máis como é evidente, a Igrexa potenciará os seus órganos de expresión por unha banda e pola outra tratará de eliminar á prensa "mala", é dicir á liberal.

Idea da importancia que ten para a Igrexa a prensa como fonte de

(80).-B.O.A.S. Año LXVI (1.927), páx 122.

propaganda dínola unhas verbas do Bispo de Santiago: "La prensa... es elemento poderosísimo, por no decir indispensable para la difusión y tutela de nuestros ideales, y afianzamiento de nuestros supremos intereses" (80). O pensamento do Papa loxicamente vai por este vieiro sendo o portavoz máis destacado da Xerarquía; interesa coñecelo: "Cuando un sinfín de diarios y publicaciones de todo género se difunde por el pueblo y esparce noticias escandalosas y tal vez pornográficas, es obra de verdadero apostolado multiplicar los medios de la prensa católica que es la única que puede evitar tanto mal a las almas y puede llevar a todos una palabra buena y cristiana" (81).

Pra levar a cabo o desenvolvemento da prensa católica a Igrexa preparaba en tódalas diócesis españolas os chamados días da "Buena Prensa" a celebrar tódolos anos polo mes de Xunio, onde se pedían sobre de todo donativos que poidesen axudar á "cruzada" na que a prensa católica estaba empeñada para limpar o ambiente de perversión e inmoralidade, ademais de defender a relixión, a moral e os principios da sociedade cristián e da Patria. Outra cousa que se pedía tamén era a oración e propaganda das publicacións católicas.

Os cartos recolleitos servían pra facer das publicacións católicas "mass media" moi importantes, e pra difundir e impoñer o pensamento católico: "Aún son muchas las diócesis que no tienen un solo diario con censura eclesiástica... y lo mismo en Madrid que en provincias, salvo honrosas excepciones, la Prensa Católica, está en inferioridad numérica

(81).-B.O.O.T. Año LXV (1.928), páx 198.

de circulación con daño muy grande de los intereses que denodadamente defiende" (82).

Os católicos eran "coidados" pola xerarquía eclesial pois era ela a que decidía o que se podía ou non ler e o que non lles era lícito: "sostener, favorecer, ni leer aquellos periódicos cuyos autores han publicado libros, reprobables desde el punto de vista dogmático o moral y cuyos artículos, informaciones y anuncios ofrecen verdadero peligro para los suscriptores, especialmente para los jóvenes" (83).

A prensa "mala", contraria ao pensamento católico ou aos intereses da xerarquía, definida como revolucionaria e anticlerical, era combatida nas publicacións dependentes dela. Na Ditadura esta prensa non era moi abundante loxicamente, aínda que se fai referencia a ela bastantes veces: "... las consecuencias de la mala prensa se dejan sentir por doquiera: en las ciudades populosas, en las villas, y apartadas aldeas se advierte el ambiente deletéreo, escéptico o sectario que aquella produce y extiende, tanto más peligroso cuanto menos se repara en su acción demoledora" (84). Nos anos da República, a consecuencia da liberdade de expresión promulgada nas leis, os supremos intereses da Igrexa vense maltratados: "Añádase a esto la labor destructiva y nefanda de la mala prensa, instrumento acariciado por los ministros del Averno, cuya acción es necesario contrarrestar y en lo posible incapacitar fomentando y extendiendo la buena prensa" (85). Coa vitoria da CEDA no ano 1.933 e a volta dos grupos tradicionalistas ao Poder, defensores da primacía da Igrexa católica sobre das demais, a situación fixo un pouco máis favorable e

(82).-B.O.O.M. Año LXXIV (1.930) páx 91.
(83).-B.O.O.T. Año LXIII (1.927) páx 247.
(84).-B.O.A.S. Año LXVI (1.927) páx 122.
(85).-B.O.O.M. Año LXXVIII (1.934) páx 85.

es indudable que ha mejorado no poco al estado religioso de nuestra España, si lo comparamos con los dos o tres años anteriores, y que la prensa católica ha experimentado una gran transformación" (86). Uns días antes da guerra civil a Xerarquía segue ca teima de que os males son nacidos nos escritos impíos e impuros, e polo tanto nada mellor, para voltar ao orden, que a desaparición total deles: "todo el malestar que se siente en el mundo es debido, tanto a la objetividad de los problemas como al veneno que en ellos se ha puesto una prensa inconsciente o perversa; la prensa impía y atea amansa destruir la religión y el orden social en todo el mundo" (87).

2.2.3. OS RITOS RELIXIOSOS

Imos intentar agora no apartado correspondente ao emprego dos ritos pola Igrexa e de como ésta vai impoñendo a súa ideoloxía da man a través duns resortes ben coñecidos, dous dos cales xa temos visto; entraremos agora no estudio do terceiro.

Os ritos relixiosos entendémolos como aquelas manifestacións nas que participan gran número de creentes da doutrina católica (onde non teñen conciencia da súa manipulación). Ao través destas manifestacións exáltanse valores "eternos" e procúrase inculcar, ou máis ben transmitir, unha simbioses entre os participantes que tende a facelos presa dun sentimentalismo baleiro de calquer tipo de racionalidade. Constitúe unha represión ideolóxica paralela á social, posto que esta formación dada ás clases proletarias serve en moitos casos a consolar ao traballador nas penalidades, inspirándolle "xusticia" e moderación nas súas pretensións, as cales intentabanse que pouco a pouco as trasva sasen á outra vida. A hipótese que tratamos de ir verificando ao longo de todo o traballo

(86).-B.O.O.M. Año LXXVIII (1.934) páx 85.
(87).-B.O.O.T. Año LXXVII (1.936) páx 82.

é como a Xerarquía eclesiástica ten unha e outra vez a pretensión de utilizar a relixiosidade como unha maneira de afirmar a súa posición e defender os seus intereses a costa das clases máis sufridas, as cales soportan non solamente a explotación económica senón tamén a ideolóxica, de acordo coa incosciencia que se desprende da manipulación de que son obxeto. Pénsese que os medios de aliviar a miseria e de mellorar a posición económica están en ser xusto, harmonizador, laborioso e sufrido (típico exemplo do masoquismo de que temos unha idea). Os ritos van estar, noso entender, en facer a función de conquerir unha actitude de acatamento e conformidade.

As peregrinacións son clave e moi importantes neste labirinto ritualista da Igrexa católica. As viaxes dos fieis a un lugar sagrado é feito decote. A organización da excursión vai a cargo de entidades eclesiásticas. O fiel recibirá a cambio, como premio, indulxencias que lle perdoarán os seus pecados. O reclamo pra unha peregrinación, neste caso a Eucarística de Galicia na catedral de Lugo, ven precedida por unha análise "poético", idealista e mesmo triunfalista: "Galicia, en el orno, región de las playas risueñas y de los abruptos montes, la tierra amena y encantadora que es edén para los que son sus hijos y envidia de extraños ... Galicia que ha sido elegida por el mismo Dios para que en una de sus capitales se levante perpetuamente el trono eucarístico; se apresta una vez más a conseguir el don celeste suyo, el de la ofrenda del reino gallego a Jesús Eucaristado"(88) . Os "centros" e "celebracións", son moi suxestivos: "El aspecto de la bendición fue grandioso, magnífico, verdadera apoteosis de Jesús Sacramentado, tronos, flores, incienso, miles de rodillas en tierra y sobre este pedestal el prelado de Santiago dando la bendición con el Santísimo" (89) . Así vemos as peregrinacións son de longo radio semellando máis excursións turísticas que actos de fe,

(88) B.O.O.T. Año LXX (1.929) páx 131-134.
(89) B.O.O.L. Año LIV (1.926) páx 184.

e facennos sospeitar que polos seus elevados precios serían privilexios de uns poucos. Obsérvese o traxecto dunha peregrinación a Roma e a Terra Santa, reafirmará o dito xa antes: "recorrerán Lourdes, Roma, Nápoles, Grecia, Constantinopla, Palestina, El Cairo, etc."(90) O bispo de Ourense faláballe aos fieis, logo dunha peregrinación a Roma, deste xeito: "¡Le hemos visto, lo hemos visto!", referíndose ao Papa, "Nuestra peregrinación a Roma no fue un viaje de turismo....Fuimos a besar aquella tierra empapada en sangre de los nobilísimos apóstoles, de vírgenes dulces y encantadoras, de héroes y mártires."(91)

Outra forma de facer participar ás masas dunha maneira máis factible e sen dúbida efectiva, no ritualismo instructoral, constitúena as chamadas misións, nas que se recrecéntanse os fervores relixiosos, ás veces xuntamente co patriótico axitar de bandeiriñas. Celebrábanse nos pobos pequenos xeralmente con: coroando a visita do bispo da zona, seguido de decote unha comunión xeral na que ós fieis facíaselles recibir a participación relixiosa rezando un ritualismo formal desligado e alleo.

En realidade calquera data era boa para conmemorar algo: conmemoración da consagración de España no Sagrado Corazón de Xesús, fomento do culto e devocións á Virxe, proclamacións de Xubileos, mes das flores etc., todo se poñía en canto acadar a rentabilidade. Todos coas mesmas características: pomposidade e solemnidade xa que estimulan fáciles sentimentalismos nas xentes que recibirían como premio e cambio indulxencias proporcionais ao esforzo que tivesen feito, mais nunca recibirían solucións aos problemas

(90) B.O.A.S. Año LXIII (1.929) páx 71.
(91) B.O.O.O. Año CXII (1.925) pp 324-325.

Reales. Pra rematar un “estimulante exercicio de froles”: este fin (conmemorar a María) ordenamos que el mes de mayo se practique el ejercicio de las flores en todas las parroquias e iglesias…. y para que sirva de estímulo, concedemos cien días de indulgencia por cada parte del Rosario que se rece, meditación o acto piadoso que se haga”. (92)

Conclusión: O análisis feito permiyeunos decatarnos de cómo a Xerarquía eclesiástica galega enpregaba os seus medios de propagación ideolóxica como medios de control da sociedade para asegurar a súa situación de provilexio. Para asegurar o control a Eirexa trata de aliarse sempre co poder civil, cando esto non foi posible. Perante a República, a sús influencia disminueu, tanto por non poder asimilarse á nova situación como pola perda de privilexios.

(92) B.O.O.O. Año CXII (1.925) pp 121.

2.3. A EIREXA E OS SISTEMAS IDEOLÓXICO-POLÍTICOS DO MOMENTO HISTÓRICO ESTUDADO.

A postura oficial da Igrexa galega con respecto aos sistemas ideolóxico-políticos imperantes na época por nós estudada, obedece a unhas directrices emanadas de Roma. Toda a Igrexa Católica vai formar un bloque na condena dos sistemas que, dun xeito ou de outro, con máis ou menos forza, se saían dos estreitos canles por ela marcados.

Como aquí estudamos a postura oficial da Igrexa, non nos interesa a actuación dun clero disidente, que coidamos que, nesta época, é, sobre todo en Galicia, moi pouco numeroso ou, cecáis inesistente, imbuído dun ideario máis ou menos progresista, cuxas orixes poderían buscarse nos sacerdotes Rosmini, Gioberti e Ventura, todos eles condenados por León XIII, de quen, por certo, van saír as liñas directrices que rexerán a actuación da Igrexa no mundo proletario e a anatemización das ideoloxías obreiras.

A homoxeneidade deste bloque non impide que dentro del se poidan facer unhas certas matizacións dentro da labor dos xerarcas eclesiásticos. E indudable que as normas emanadas do Papa poden ser aplicadas polos seus representantes, pese á estremeña xerarquización da Igrexa, cunha certa variabilidade de rigor. Agora ben, dentro deste estreito campo, a xerarquía galega, ao igual que a española, salvo algunhas escasas figuras illadas, como Vidal i Barraquer, ocupa o extremo dereitista máis reaccionario. Esta xerarquía vai taponar os

Ouvidos e pechas as bocas cando a Eirexa trate, dende Roma “aggiornar” a sús doutrina social con escritos como a “Rerum novarum” , por parecerlle o seu cintido demasiado avanzado.

Temos xa, entón, unha importante característica da respuesta da xerarquía eclesiástica galega ao largacío espeutro ideolóxico que nestes anos se desanrola por toda Europa e cuias ideas fai súas ao intre a sociedade española e galega, sobre todo os seutores máis conscientes di seu papel no desenvolvemento histórico do momento que estaban a vivir.

Dentro desta homoxeneidad ideolóxica amosada pola Eirexia, xoga un papel determinante a falla de rigorismo científico nos seu análisis dos sistemas ideolóxicos modernos. O ensino da Eirexa sobor destas conclusións do mundo e a súa inmediata condena, fanse sempre cun tono moral e relixioso sen referencia referencia científica de ningún tipo, xa sexa histórica, política ou sociolóxica, prescindindo, entón, do estudio da situación coiuntural ou estructural que poidera motivar o amparar o xurgimento de todos estos sistemas ideolóxicos considerados enemigos del espíritu cristián. A Eirexa permanece fiel a unha síntesis de vellos sistemas filosóficos xa fora do tempo histórico, que os tiña relegado ao esquecemento dende facía séculos. Pero a Eirexa consideraba que bastaba desempolvar viejas recetas para arreglar el mundo: la filosofía de Tomás de Aquino, el viejo concepto de la inspiración bíblica, la doctrina clásica del Estado, de la ciencia y de las corporaciones laborales. Todo eso había quedado atrás y era preciso renovarse, pero a Eirexa non quiso así, e, resulta evidente, que con todo esta

pastiches ideolóxicos, os sabios oficiales da Igrexa non podían comprender a realidade social dun mundo caracterizado polo predominio do modo de produción capitalista que tipificaba unha formación social con fortes antagonismos de clase. Liberalismo e socialismo supoñían, precisamente, a superación das doutrinas agustinianas ou tomistas empregadas por unha Igrexa que volvía o lombo á evolución histórica.

Explícase, así, o confusionismo que predomina en tódolos análisis que fai a Igrexa das ideoloxías do momento. A Igrexa non logra comprender o carácter de clase destes sistemas ideolóxicos nin as condicións socio-económicas que motivaron a súa aparición e o seu desenvolvemento. Este confusionismo vai levar a Igrexa a considerar como obxectivo destes sistemas a destrución da Igrexa e da orde cristián. A Igrexa non dubida en equiparar a todos estes movementos, facéndoos fillos daquel seu enemigo secular, a masonería, e das astutas artimañas de Satán e do xudaísmo internacional, eternos perseguidores da catolicidade.

2.3.1. A CONDENA DO LIBERALISMO DEMO-BURGUÉS.

O liberalismo xurde na historia como o sistema político-ideolóxico de dominación da clase burguesa. Dado que a burguesía viu entrar en contradicción os seus intereses de clase coas ataduras feudales e corporativas do estado feudal, e co estado absoluto policiaco e militarista, atopouse precisada a programar como postura oposta un individualismo estremado. Esta tendencia pode comprobarse en igual medida tanto na filosofía como na economía. O individuo e o seu benestar

son o primeiro. Posto que se considera que o home é, por natureza, bo e capaz de perfeccionamento, todo consiste en concederlle as posibilidades pro seu libre desenvolvemento. Tamén forman parte da concepción básica do liberalismo o optimismo e o humanismo, do mesmo xeito que a doutrina dos dereitos naturales e da igualdade natural do home en tanto é home. O interés de conxunto resulta loxicamente da suma dos intereses particulares. Así, a sociedade non é senón un produto secundario, e o estado solamente ten razón de existir en tanto protexe a liberdade do individuo.

No intre conxuntural no que a burguesía, por medio das revolucións burguesas, toma o poder, a Igrexa era un corpo claramente retardatario cuxa ideoloxía xustificaba a organización fortemente xerarquizada do Antigo Réxime. A Igrexa, cuxa organización se amosaba como modelo desta sociedade, vai condenar inmediatamente o liberalismo, que atacaba os intereses da aristocracia, clase ata entón dominante nunha formación social xa caduca.

Vencedora sobre deste sistema, a burguesía, a Igrexa Católica non lle quedou máis remedio que adaptarse á nova situación. Esto foi moito máis fácil co progresivo arrefriamento dos primeiros ardores revolucionarios burgueses. Así, en España, a Igrexa, que tiña levantado a bandeira da reacción antiliberal tanto na Guerra da Independencia como nas guerras carlistas, non dubidará en colaborar coa moderada burguesía restauradora, ao ver "las limitaciones revolucionarias burguesas y la situación del orden constituido, unido a la necesidad de asegurarse el cielo, por si acaso (y lo dicho es más serio y real de lo que pueda parecer en principio)." (93).

Como vemos, o enfrentamento entre Igrexa e burguesía, motivado pola defensa de intereses dunhas clases antagónicas en tempos xa pasados, tiñase solventado con plena satisfacción pra ambos bandos. Por tanto, parecía fóra de lugar que a Igrexa seguise teimando na condena do liberalismo. Nembargante, eso era o que acontecía.

(93).-JUTGLAR, A. La sociedad española contemporánea, Madrid, Guadiana, 1.973, páx.216.

Pra poder comprender estes enfrentamentos, hai que ter en conta que os métodos ideolóxicos do liberalismo supoñían certo perigo pro maxisterio ideolóxico, ata entón indiscutible, da Igrexa Católica. Ao poñer nun lugar privilexiado á razón, o liberalismo estaba cuestionando o principio de acatamento do dogma, principio básico da relixión. Co predominio da razón supón unha negativa á fe, a dicir, a crer porque si; agora solamente se vai acatar o que veña refrendado pola razón. Outro punto creador de fricciónS vai ser o antagonismo existente entre a fe no progreso, característica do liberalismo, e a defensa a ultranza da tradición a cargo da Igrexa.

Outro aspecto problemático ven dado pola práctica política liberal, baseada nun iusnaturalismo racionalista, que propón unha organización do estado formalmente democrática a partir do dereito ao voto.

Esto choca con la conceución medievalista do estado mantida pola Eirexa, cuio maxisterio defende a tería descendente do poder, según o cal, o poder descende de Dios literalmente ao prínicipe, sin ningún tipo de intermediarios. Non nos pode estranar así, que, no ano 1925, atopemos o que sigue: Una vez sentado el funestísimo principio de qie el mejor criterio para regir las sociedades no tanto había de asentarse en el bien común juzgado a la luz de religión cristiana, cuanto a la opinión mudanble de minorías fáciles de reunir; tan absurfa forma de gobernar con plena garantía de libertad y licencia para todos los errores de que son capaces y aficionados los hombres sin Dios. Desde ese momento y con los vicios e impiedades que respiracmos y en la base de la sociedad liberal en la que vivimos, no prodría imaginar que pudiera existir, y es milagro el Divino Poder y Misericordia que todavía exista. (94)

A pesares da súa alianza coas crases burguesas a Eirexa sigue sendo eminientemente agrarista, polo que as súas alianzas dirinxiránse preferentemente dentro da burguesía ao seitor agrario precisamente o menos ligado á ideoloxía liberal, xa que esta defendía sober de todos os intereses da burguesía comerciante e industrial.

A toda esta problemática hai que enhadir a recuperación do ideal anticlerical típicamente decimonónico que fai seu o partido liberal español, ao atopárense tanto él como o sei compañeiro turnante no poder, o partido conservador, sin unha base popular debido ao fiasco do 98.

(94).- B.O.O.O. Ano XCII (1925),, páx, 72.

Mentres os conservadores, ligados dende sempre ao sector eclesiástico, van intentar monopolizar ao electorado católico, facendo profesión constante da súa fe e da defensa dos intereses da Igrexa, os liberais van levantar a vella bandeira do anticlericalismo, atopándose coa sorpresa de que a opinión anticlerical xa estaba integrada noutros partidos, tamén de cariz liberal, pero de factura máis moderna, como poden ser os partidos republicanos do momento. Este anticlericalismo da meirande parte dos partidos liberais vai incidir directamente no antiliberalismo da Igrexa.

Resumindo, podemos decir que non hai neste intre un antagonismo entre a burguesía e a Igrexa, senón que a entente é cordial, sobre de todo, tendo en conta que a meirande parte da burguesía galega destes anos é de tipo agrario. Os certos choques entre o liberalismo e os sectores eclesiásticos non se deben a que uns e outros defendan intereses de clases opostas, senón a meras diferencias de matiz ideolóxico.

Dentro deste antiliberalismo hai que analizar o apoio incondicional prestado pola Igrexa galega, e, en xeral, por toda a Igrexa española, ao Directorio de Primo de Rivera, sistema de goberno autocrático, máis acorde coa concepción do sistema político ideal e coa teoría descendente do poder, mantida pola Eirexa.

2.3.2. A EIREXA E AS IDEOLOXÍAS PROLETARIAS.

"Durante el curso de su desarrollo, las fuerzas productoras de la sociedad entran en contradicción con las relaciones de producción existentes, o, lo cual no es más que su expresión

jurídica, con las relaciones de propiedad en cuyo interior se habían movido hasta entonces. De formas de desarrollo de las fuerzas productivas que eran, estas condiciones se convierten en trabas de estas fuerzas. Se abre entonces una era de revolución social." (95).

Na esfera política e social, a sobredita contradición maniféstase na forma de loita de clases, a cal constitúe o motor do proceso histórico (pero non do proceso histórico xeral) e que leva á revolución, a cal crea unha nova organización social, adaptada ás emerxentes forzas produtivas.

Conforme as forzas proletarias van entrando en contradición coas relacións de produción, facéndose anacrónicas, ao impediren o desenvolvemento daquelas, xurde un novo sistema ideolóxico, o socialismo, que vai evolucionar dende unha consecuencia do mundo utópica a outra científica. O socialismo científico ofrece ás clases proletarias unha explicación á explotación que sofren baixo o sistema capitalista e unha organización socio-político-económica na que desaparezan as clases, con toda explotación que a existencia delas conleva. Debido a esto, o socialismo vai calar fondo e fondo nas masas proletarias, que o tomarán como bandeira na súa loita contra a explotación capitalista.

Dos rigorosísimos análisis que fai Marx da sociedade capitalista non podía escapar a relixión e o papel por ela desempeñado. Na súa crítica da relixión, Marx parte de Feuerbach para

(95).-MARX, K. Contribución á la crítica de la economía política, Madrid, Alberto Corazón, 1.969.

que "la teología transfiere todas las cualidades propias de la humanidad divina en su conjunto en un ser imaginario y transcendente, roba y empobrece a esta humanidad, alienándola todo cuanto pudiera ella orgullecerse. La religión es la conciencia que el hombre tiene de la infinitud del propio ser; el ser absoluto, el Dios del hombre, es el ser mismo del hombre." (96). O home, pra esquecer a súa infelicidade neste mundo, crea un ser transcendente e unha felicidade no outro.

Esta idea de alienación feuerbachiana vai ser retomada por Marx. Pero a crítica da relixión de Feuerbach é insuficiente pra Marx. Aquel consideraba ao mundo da relixión como unha reduplicación do mundo profano. Esto non quer decir que Ludwig Feuerbach non fora sabedor da existencia dunha alienación no mundo profano, de onde nace a alienación relixiosa, separación entre o ser xenérico e o ser individual do home; o que pasa é que "Feuerbach intenta resolver esta contradicción intelectualmente". (97). Nas teses sobre Feuerbach, Marx clarifica a súa postura sobre da relixión, ao mesmo tempo que matiza a de aquel: "Feuerbach parte del hecho de la autoenajenación religiosa, del desdoblamiento del mundo en un mundo religioso y otro terrenal. Su labor consiste en reducir el mundo religioso a su fundamento terrenal. Pero el hecho de que el fundamento terrenal se separe

(96).-ALTHUSSER, L. La filosofía como arma de la revolución, México, Siglo XXI, 1.974, páx 127.(97).-ALTHUSSER, L. Op. cit., páx 128.

de sí mismo para plasmarse como un reino independiente que flota en las nubes, es algo que sólo puede explicarse por el propio desgarramiento y la contradicción de este fundamento terrenal consigo mismo. Por ende, es necesario tanto comprenderlo en su propia contradicción como revolucionarlo prácticamente. Así, pues, por ejemplo, después de descubrir la familia terrenal como el secreto de la familia sagrada, hay que aniquilar teórica y prácticamente la primera." (98). "Feuerbach resuelve la esencia religiosa en la esencia humana. Pero la esencia humana no es algo abstracto e inmanente a cada individuo. Es, en realidad, el conjunto de las relaciones sociales.

Feuerbach, quien no entra en la crítica de esta esencia real, se ve, por tanto, obligado:

1. a prescindir del proceso histórico, plasmando el sentimiento religioso de por sí y presuponiendo un individuo humano abstracto, aislado.
2. La esencia sólo puede concebirse, por tanto, de un modo "genérico", como una generalidad interna, muda, que une de un modo natural a los muchos individuos." (99).

Todo esto ven completado co dito na tese número sete: "Feuerbach no ve, por tanto, que el "sentimiento religioso" es, a su vez, un producto social y que el individuo abstracto que

(98).-MARX, K. Tesis sobre Feuerbach, en MARX, K. y ENGELS, F. La ideología alemana, Barcelona, Grijalbo, 1.974, páx 667.
(99).-MARX, K. Tesis sobre Feuerbach, Op. cit., páx 668.

él analiza pertenece a una determinada forma de sociedad". (100)

Marx atopa a contradicción no seo mesmo da relixión e amóstraselle como un mundo de miseria ao mesmo tempo que se lle aparece como un intento de conciliación definitiva de toda contradicción. "El mundo religioso es un mundo intrínsecamente alienado y el descubrimiento de esta alienación le conduce (a Marx) no al descubrimiento -como en Feuerbach- del mundo profano liso y mondo, sino a la crítica de este mismo mundo profano, alienado -perdido- también." (101).

"La existencia profana del error ha quedado comprometida desde el momento en que se ha refutado su "celestial oratio pro aris et focis". El hombre, cuya única realidad fantástica la ha encontrado en el cielo, donde buscaba el superhombre, el reflejo de sí mismo, no se sentirá desde ahora inclinado a encontrar solamente la apariencia de sí mismo, el no-hombre, allí donde busca y debe necesariamente buscar su verdadera realidad.

El fundamento de la crítica religiosa es: el hombre hace la religión; la religión no hace al hombre. Y la religión es, bien entendido, la autoconciencia y el autoentimiento del hombre que aún no se ha ganado para sí mismo o que ya ha vuelto a perderse. Pero el hombre no es ningún ser abstracto, agazapado fuera del mundo. El hombre es el mundo de los hombres, el Estado, la sociedad. Ese Estado y esa sociedad producen la religión, una conciencia invertida del mundo, porque Estado y sociedad son mundo invertido. La religión es la teoría general de ese mundo, su compendio enciclopédico, su lógica en forma popular, su "point d' honneur" espiritualista, su entusiasmo, su sanción moral, su complemento solemne, su razón general de consolación y justificación. Se trata de la fantástica realización de la esencia humana, porque la esencia humana carece de verdadera realidad. Enfrentarse a la religión, por lo tanto, es un enfrentamiento a ese otro mundo que tiene su aroma espiritual en la religión.

La miseria religiosa es, por un lado, la expresión de la miseria real, y por otro, la protesta contra la miseria real. La religión es el suspiro de la criatura agobiada, el estado de ánimo de un mundo sin corazón, porque es el espíritu de los estados de cosas de un mundo carente de espíritu. La religión es el opio del pueblo.

La superación de la religión, en cuanto ilusoria dicha del pueblo, es la exigencia de su dicha real. La exigencia de abandonar las ilusiones acerca de un estado de cosas es lo mismo que exigir que se abandone un estado de cosas que necesita ilusiones. Así pues, la crítica de la religión es, en germen, la crítica del valle de lágrimas que la religión rodea de un halo de santidad.

La crítica no arranca de las cadenas las flores imaginarias para que el hombre soporte las cadenas sin fantasía ni consuelo, sino para que se las sacuda y puedan brotar las flores vivas. La crítica de la religión desengaña al hombre para que piense, para que actúe y organice su realidad como un hombre desengañado y que ha entrado en razón, para que gire en torno

(100).-MARX, K. Tesis sobre Feuerbach, Op. cit., páx 668.
(101).-ALTHUSSER, L. Op. cit., páx 127.

a sí mismo y en torno a un sol auténtico. La religión constituye un sol ilusorio que gira en torno al hombre, mientras el hombre no gira en torno a sí mismo". (102).

"El reflejo religioso del mundo real sólo podrá desaparecer por siempre cuando las condiciones de la vida diaria, laboriosa y activa, representen para los hombres relaciones claras y racionales entre sí y respecto a la naturaleza. La forma del proceso social de vida, o lo que es lo mismo, del proceso material de producción, sólo se despojará de su halo místico cuando ese proceso sea obra de hombres libremente socializados y puesto bajo su mando consciente y racional. Mas, para ello, la sociedad necesitará contar con una base material o con una serie de condiciones materiales de existencia, que son, a su vez, fruto de una larga y penosa evolución." (103).

O fondo da alienación, sempre según Marx, é a separación entre existencia privada e existencia pública, da que a relixión non é máis que a expresión derivada: proxección fóra de si dun eu dividido nas condicións reales de existencia, que teñen por causa derradeira a escisión do traballo humano en dúas partes antagónicas: os propietarios e os non-propietarios. O feito relixioso toma entón a forma de resignación ou de xustificación

(102).-MARX, K.: Contribución a la crítica de la filosofía del derecho de Hegel, en MARX, K. e RUGE, A.: Los Anales Franco-alemanes, Barcelona, Martínez Roca, 1.970, pp. 101-102.
(103).-MARX, K.: El Capital, México, Fondo de Cultura Económica, 1.973, Tomo I, páx. 44.

transcendente das formas políticas e sociais da sociedade. De calquer xeito, inténtase unha conciliación das contradiccións nun máis alá ou nunha verdade transcendente, que é abstracta porque non transforma a realidade. "La moral mani pulo luchar contra la naturaleza para evitar así tocar las condiciones mismas de la escisión entre el hombre y la naturaleza". (104). Os principios sociais da relixión non valen máis que a súa moral; valen pra aprobar a inhumanidade da condición humana, pra xustificar no outro mundo a escada de valores e de obrigas que se teñen instituido neste!

"Los principios sociales del cristianismo justificaron la esclavitud antigua, glorificaron la servidumbre medieval y saben, si es necesario, aprobar la opresión del proletariado, aunque con apariencias de contrición.

Los principios sociales del cristianismo predican la necesidad de una clase dominante y una oprimida, y en cuanto a esta última, se contentan con expresar el deseo piadoso de que la primera sea caritativa.

Los principios sociales del cristianismo prometen en el cielo la compensación (...) por todas las infamias, cuya perpetración en la tierra justifican de esta manera.

Los principios sociales del cristianismo declaran que todas las infamias cometidas por los opresores contra los oprimidos son el justo castigo por el pecado original y otros pecados o pruebas que el Señor impone, con su infinita sabiduría,

(104).-ALTHUSSER, L. Op. cit., páx 130.

a las almas salvadas.

Los principios sociales del cristianismo predican la cobardía, el desprecio de sí, el rebajamiento, la sumisión, la humildad, en resumen, todos los atributos de la canalla. El proletariado, que se niega a dejarse tratar como la canalla, necesita, más que de pan, de su coraje, de su respeto por sí mismo, de su orgullo y de su gusto por la independencia." (105).

Hasta aquí o análisis que fai o pensamento marxista encol do papel desempeñado pola relixión na sociedade. A esta argumentación vai responder a Igrexa, defendendo esta vez tanto os seus intereses como os da clase dominante, na que se atopa totalmente integrada (106). Como sempre, a Igrexa, non sabemos si conscientemente, si pola súa falla de rigor científico, o primeiro que fai é terxiversar tódolos presupostos teóricos e tódolos obxectivos prácticos do socialismo.

Según o maxisterio eclesiástico, a primeira característica do marxismo é o desexo de rematar con relixión. O obxectivo do marxismo non é un obxectivo de clase, é dicir, a liberación do proletariado da explotación capitalista, senón que o seu

(105).-MARX, K. Escrito en Deutsche Brüsseler Zeitung, recollido por RUBEL, M. en Páginas escogidas de Marx para una ética socialista, Buenos Aires, Amorrortu, 1.974, tomo II, pp. 34-35.
(106).-NOTA: Pra comprender o papel da Igrexa como xustificadora ideolóxica da explotación capitalista, véxase neste mesmo traballo o capítulo A Igrexa e a loita de clases.

propósito é manter ás xentes de condición modesta en constante axitación, pra atacar todo réxime de autoridade superior, pra saquear, destruír e invadir as propiedades, primeiro, as da Igrexa, e despois, as de calquer outro; pra violar, finalmente, todo dereito divino e humano, pra destruír o culto divino e subvertir toda orde das sociedades civís.

Según a Igrexa, o seguimento destas novas doutrinas levará consigo miserias e calamidades de todo tipo, xa que non lles é dado aos homes estableceren sociedades e unións novas contrarias á condición natural das cousas humanas. O resultado de tales conspiracións socialistas ou comunistas, non poderá ser outro que derribado e subvertido dende os seus cimentos o estado das cousas públicas polas agresións duns cidadáns contra outros, polas usurpacións e as mortes; uns poucos chegarán a enriquecerse cos restos de moitos e a encumarse no alto do poder coa ruina de todos.

Socialistas, comunistas ou nihilistas -pra Igrexa galega, e coidamos que tamén pra Igrexa Católica en xeral, tanto ten- a nada deixan íntegro do que polas leis humanas e divinas está sabiamente determinado pra seguridade e decoro da vida. Aos poderes superiores -aos que, según o Apóstol Pablo, toda alma ten de estar suxeita, porque do mesmo Dios reciben o dereito de mandar- néganlles a obediencia, e andan predicando a perfecta igualdade de tódolos homes en dereitos e deberes.

Nin tan siquera respetan estas xentes as virtudes morales, pois deshonran a unión natural do home e da muller, que inda as nacións bárbaras respectan; debilitan e hasta entregan á liviandade este vínculo, conxugal, según a Igrexa galega, que mantén principalmente a sociedade doméstica.

Atraídos finalmente, polos cobizados bens terretes, que é a raíz de tódolos males, e desexándoos, moitos erran no ataque do dereito de propiedade sancionado pola lei natural, dándose aires de atender ás necesidades e de prover á pobreza de tódolos homes, traballando así por arrebatar e facer desaparecer tanto a tenza de querido título de lexítima herdanza, ou o traballo do inxenio ou das mans, ou coa sobriedade da vida.

A todas estas características do socialismo, hai que engadir outra non menos grave: o ateísmo, creación do mesmo na súa loita continua contra a Igrexa de Dios.

A condena do socialismo vai enchendo cada vez máis tódolos Boletíns episcopales, conforme nos achegamos aos anos do bienio dereitista e aos primeiros anos da Segunda República, substituíndo paulatinamente aos ataques ao liberalismo, a quen, superada a época do Directorio de Primo de Rivera, a mesma historia pon nun lugar secundario dentro dos enemigos da Igrexa.

Parécenos máis significativo transcribir unha recomendación bibliográfica, feita polo Obispado de Tui, xa que nos amosa as características do pensar eclesiástico fronte ao comunismo e o método seguido pra analizalo:

"UNA CAMPAÑA ANTICOMUNISTA. - ¿No ha pensado Vd. nunca en ella? Pues láncese a ella, mucha prisa! No diga Vd. que ya es tarde. Nunca es tarde para combatir el Mal y hacer el bien.

No necesita Vd. leer grandes infolios.

Diez folletos, cada uno de 16 páginas en octavilla, editados por Propaganda Social, de Valladolid, bastarán para que sienta Vd. horror del comunismo y se decida a luchar contra él por todos los medios posibles.

Después, procure Vd. (estamos seguros de que lo hará) que esos folletos lleguen a manos de todos los que sean hombres; de todos los que estén dispuestos a defender su dignidad, su vida, su hacienda, su patria, sus hogares, sus mujeres, sus hijos...

Propaganda Social quisiera regalar a Vd. todos esos folletos, a cientos y a miles, para que Vd. a su vez los regalara a todos sus conocidos.

Lo único que puede hacer es dárselos a Vd. casi balde! Un folleto de 16 páginas muy nutridas, cuesta tan sólo 10 céntimos; 10 folletos, 1 peseta; 100, 8 pesetas; 1000, 70 pesetas.

Pídalos hoy mismo a Propaganda Social, Apartado 28, Valladolid.

He aquí los títulos de esos folletos:

1. "La vida del obrero en Rusia". Un capítulo de la obra de Douillet, "Así es Moscú".
2. "La vida del Labrador en Rusia". Otro capítulo de la misma obra.
3. "El hambre en Rusia". Conferencia de un testigo de vista.
4. "El bolchevismo" idea sumaria del peligro bolchevique.
5. "La Rusia sovietista" bosquejo de la persecución religiosa.
6. "La suerte de la mujer en Rusia" estudio científico
7. "La suerte del niño en Rusia" de especial interés para maestros y padres de familia.
8. "El Estado comunista" estudio científico social.
9. "Los jefes bolcheviques contra el comunismo".
10. "El niño en el Estado comunista" estudio científico social.
11. "Proletario, lee!".(8 páginas, cubierta de colores en litografía).

Si se desea una colección completa, dígase: "Envíen una colección anticomunista".(107).

Tendo en conta que os Boletíns van dirixidos aos sacerdotes, o matiz "pedagóxico" dos folletos recomendados, non deixan en boa situación o nivel intelectual dos pastores do rabaño católico. Loxicamente, os sacerdotes transmitirían aos fieles as enseñanzas recibidas de tan sucosas e concentradas obriñas.

Os folletos precedentes introdúcennos de cheo nun punto moi empregado pola Igrexa galega na súa campaña anticomunista: a manipulación do proceso histórico sufrido pola Unión Soviética. Estes ataques anti-U.R.S.S. danse incluso baixo a forma solapada das numerosísimas colectas que se fan pra "los niños hambrientos de Rusia".

A campaña antisoviética perfílase claramente nunha circular do Arcebispo de Santiago, da que recollemos uns párrafos: "El recrudecimiento de la campaña antirreligiosa en Rusia,

(107).-B.O.O.T. Año LXV (1.928), pp. 91-93.

que ha culminado en las pasadas fiestas de Navidad, en la que, con el apoyo oficial de un gobierno que no tiene otras aspiraciones sino el embrutecimiento

y la ruina moral y material del pueblo ruso, se han organizado los espectáculos más sacrílegos y repugnantes, ha movido una vez más al Padre común de la Cristiandad al levantar su voz en defensa de los más elementales derechos de tantos millones de hombres esclavizados, y a denunciar ante el mundo unos hechos que son baldón de la pretendida civilización insuperable de nuestros días, y que pisotean con el más cínico sarcasmo todas las libertades de que tanto blasonan las presentes generaciones."(108). A circular remata pedindo misas en todo o orbe católico pra tratar de remediar as inxustizas que, por mor do comunismo, sofre o pobo ruso.

2.3.3. UN CASO ESPECIAL: AS RELACIÓNS DA IGREXA CO FASCISMO.

Durante a primeira guerra mundial ou despois dela xurdiron en case que tódolos estados europeos movementos políticos caracterizados por un repudio radical da democracia parlamentaria, do movemento obreiro organizado e da teoría política do marxismo, así como por unha ideoloxía nacionalista e anticapitalista. Claro é que o anticapitalismo dos programas sempre estivo en contradición coa función política e social do fascismo e coa súa práctica política.

Sempre que alcanzou o poder, o fascismo implantou un sistema

político caracterizado pola monopolización da forza política, a destrución de tódalas organizacións obreiras e das institucións do estado de dereito burgués, a tendencia á expansión bélica. Pero, por moito que modificasen a estrutura política daqueles países, en troques eses movementos non alteraron a estrutura social, e a contradición entre produción social e apropiación privada seguiu en pé, polo que a explotación dunha clase social por outra continuouse a dar, a saber, a burguesía, clase propietaria dos medios de produción, igual quedándose coa plusvalía producida polo traballo da clase produtora, do proletariado. E así como o fascismo non atentou contra os intereses da burguesía.

Atendendo á teoría marxista da relixión, según a cal ésta cumple na sociedade unha función alienante en favor do "statu quo", é dicir, en favor da clase no poder, a burguesía, os enfrentamentos entre a Igrexa e o fascismo non xurdirían nunca pola defensa dos intereses dunhas clases antagónicas, xa que, tanto relixión como fascismo, estarían ao servizo da clase dominante.

Nembargantes, entre a Igrexa e o fascismo houbo enfrentamentos. O fascismo viña acompañado dun espíritu laico e anticlerical, producido sobre de todo pola labor de intelectuais seudoprogresistas que colaboraron cos grupos fascistas. Pero este espírito laico foise perdendo tan pronto como os fascismos chegaban ao poder ao atoparen na Igrexa un bo colaborador na defensa dos intereses da burguesía. Como exemplo deste pequeno e efímero choque motivado polo laicismo intelectualoide

do fascismo atopámolo nunha condena que se fai das obras de D'Annunzio, especialmente de "Prose scelte" por ofensas á fe e ás costumes, polo bispado de Mondoñedo (109).

Pero os problemas máis graves entre a Igrexa e o fascismo, viñeron motivados pola concepción totalitaria do poder político, característica deste sistema. A Igrexa constituía no Vaticano un verdadeiro estado dentro do estado, polo que o enfrentamento entre o Papa e Mussolini non tardou moito tempo en producirse. A resposta da Igrexa foi inmediata en tódalas nacións: o fascismo era unha doutrina condenable.

Tamén a Igrexa galega anatemizou ao fascismo. Pero non se pode esquecer o compromiso da xerarquía eclesiástica coa Ditadura de Primo de Rivera, que estaba impregnada de principios fascistas. Esto obrigaba á Igrexa galega a dar, nas súas condenas do fascismo, unha de cal e outra de area. Así non terá reparo en subscribir o que segue:

"¿Es un descreído Mussolini? Es cierto -vaya a título de información- que el día 31 de octubre, fiesta de Cristo Rey, día en que se atentó contra la vida de Mussolini en Bolonia por el joven Zamboni, el Duce oyó misa de rodillas con gran devoción, según dice quien lo vio en un oratorio particular de la ciudad. Es cosa pública, además, según se dice, que tiene sus hijos en un colegio religioso y que últimamente se ha preocupado de su preparación para la primera comunión, y que

(109).-B.O.O.M. Año LXII (1.927), páx 189.

ha ido a visitar al Superior del colegio donde aquellos se educan." (110).

Co pacto de Letrán os choques entre o fascismo e a Igrexa católica desapareceron por completo. Tan pronto como se firmou o tratado, a Igrexa galega comezó coas loanzas a Mussolini, ao tempo que atacaba aos enemigos comúns.

"...entre esa secta (la masonería) mil veces maldita, pujante y tenebrosa, y la Iglesia por ella despojada, Mussolini, sabio conocedor de los intereses de su pueblo, cuyo engrandecimiento y prestigio tan eficazmente promueve, no ha vacilado en declararse por la libertad de la Iglesia, consustancial e inseparable de la libertad del Papa, órgano vivo del Evangelio, Maestro del mundo por voluntad y elección de Cristo. El que había advertido, y no erraba, que la masonería es obra de destrucción y decadencia, porque lo es de odio a la verdad, en tanto que la Iglesia evangelizadora y afianzadora de la paz, del orden, de la virtud y del trabajo, no puede menos de fomentar, producir y extender el progreso moral y material, según por la Historia se demuestra, y la siempre humana razón lo adivina. Vio, sí, el duce italiano con su maravillosa intuición de habilísimo político "que la única idea universal existente en Roma era la que irradiaba, cada vez más luminosa y fija, desde las alturas del Vaticano", y a esa idea, jamás eclipsada en el transcurso de los siglos, era fuerza posponer y arrinconar para

(110).-B.O.O.O. Año XCIV (1.927), páx 31.

siempre en bien de Italia y del mundo entero, todos los "triángulos" y "mandiles", amenazas y promesas, por temibles y halagadoras que fuesen, de la masonería en cualquiera de sus formas, socialismo, comunismo, rotarismo, etc." (111).

Que dúbida cabe, que Mussolini, antigo militante socialista, coñecía ben o papel que xogaba a Igrexa na sociedade. Así, non pode estrañar que, xa en 1.925, Mussolini dixera:

"Creo que un pueblo no puede llegar a ser grande, poderoso y consciente de sus destinos, si no es religioso, si no considera la Religión como un elemento esencial de su vida privada y pública." (112).

Pero continuemos coas loanzas que a Igrexa galega adicou no ano 1.929, ano do tratado de Letrán, a Mussolini.

"....el Tratado que ha devuelto al Papa su libertad y ha restablecido el derecho tantos años conculeado por un liberalismo político sometido dócilmente al odio irrefrenable de las logias masónicas, felizmente destruidas por la férrea mano de Mussolini." (113).

"El Dictador, con esos avances audaces y resueltos que en todo tiene, hace ya tres años que, con visión real y perfecta de las cosas, puso en su programa este punto de la solución de la cuestión romana...y sinceramente se puso a buscar el arreglo.

(111).-B.O.O.O. Año XCVI (1.929), pp.76-77.
(112).-B.O.O.O. Año XCII (1.925), páx. 191.
(113).-B.O.O.O. Año XCVI (1.929), páx. 88.

Para ello fue preciso que se barriese del gobierno a todos los ministros rutinarios y miedosos y que viniese un hombre nuevo a quien su corazón le lleva a buscar lo mejor para su pueblo y para el mundo entero." (114).

É doado decatarse de que a ideoloxía da Igrexa se confundía en aliada da clase no poder, é dicir, da burguesía, cumprindo unha misión alienadora de defensa do "statu quo" e en oposición permanente, polo tanto, ás ideoloxías revolucionarias.

Que dúbida cabe de que este análisis ideolóxico é idóneo, en certo xeito, a comprender a posterior actuación da Igrexa e a súa alianza co franquismo.

(114).-B.O.O.O. Año XCVI (1.929), páx. 90.

3. A EIREXA E A LOITA DE CLASES.

3.1. A IGREXA: UNHA CONCIENCIA E PRÁCTICA DE CLASE

"El concepto de clase social, en la interpretación de Marx, no está referido exclusivamente a la estructura económica de la formación social, sino por el contrario, al conjunto de estructuras y a las interrelaciones que existen entre ellas" (1). Efectivamente, do que aquí se trata non é tanto de atopar as liñas que conforman a estrutura rexional económica como de esmiuzar na medida do posible o papel de clase que xoga a xerarquía neste intre; non caer no bizantinismo de que a Igrexa como tal non é unha clase social, senón de detectar a súa práctica e a súa posición de clase, polo que resulta obvio nas relacións de clase e a nivel do sentido en que nos desenvolvemos, o testemuñar cómo a Igrexa está ao servicio dunha superestructura social, concretamente a oligarquía primorriverista, a través duns intereses, xa non tan inmediatos, entre as clases dominantes e as clases asoballadas. Un segundo factor que sobresae do contido é a posibilidade de testemuñar hasta qué punto a Igrexa, como grupo autónomo dunha estructura social dada, e sen necesidade de controlar a nivel dominante as estructuras do Poder, é capaz de exercer o control da estructura ideolóxica. Esto é tan fundamental que nos facilita que a estructura ideolóxica do Estado cadre ca estructura ideolóxica da Igrexa, ou se se quere que os intereses da burguesía cadren cos da Igrexa. Dito doutra maneira, o piloto da estructura ideolóxica da España aquí estudada, non o é dende a República, non é senón a xerarquía eclesiástica, ou se se quere, que a estructura ideolóxica dominante, é a que exerce a Igrexa.

(1) FIORAVANTI. El concepto de modo de producción. Península.

(1).-ALTHUSSER, L. Para una crítica de la práctica teórica. Madrid, Siglo XXI, 1.974, páx. 24.

Por outra banda, estas estructuras ideolóxicas chegan a imbricarse de tal maneira que se pode chegar a cavilar que entrambas constitúen unha totalidade e unha práctica común. Así se pinta nos labios da burguesía: "téngase en cuenta que nosotros hablamos de las cosas no como siempre, sino como ha querido Dios que fuesen. No cabe duda que el Creador ha dispuesto que haya desigualdad en las fortunas (de los hombres) no sólo para convertir en estímulo el fruto del trabajo, sino para que se ejercitase entre ellos la caridad, que es amor y deber al mismo tiempo" (2).

Pra Brenan a Igrexa fora un dos piares de forte achego da ditadura e deliberadamente identificou os intereses da ditadura cos da relixión católica. Pra Ramos Oliveira o dilema que se lle presenta a Igrexa é o de decidirse por ser unha Igrexa pobre ou unha Igrexa opulenta. "La Iglesia prefirió la opulencia y esa es la nota que la cualifica al advenir el nuevo Régimen" (3). Como é sabido, "El golpe de Estado del 23 extiende el certificado de defunción de un cuerpo sin vida: el seudoparlamentarismo de la Restauración, viciado de caciquismo, paralizado una y mil veces por grupos de dentro y de fuera del Estado. Pero el cambio que se opera en septiembre de 1.923 es una modificación en la forma de ejercicio del poder, pero no una modificación del poder mismo" (4).

O que significa en derradeiro termo é que as prácticas de clase da Igrexa, non solamente non se modificarán tocante á etapa anterior, senón que tenderán a acentuarse a nivel de control da estructura ideolóxica, máis tendo en conta que o proceso histórico da Ditadura,

(2) JUTGLAR, A. Ideologías y clases en la España Contemporánea, Cuadernos para el Diálogo, nº 120.

anque frolindo economicamente, sólo repercutirá a favor da oligarquía e, pola contra, acrecentará as diferenzas de clase e a depauperación do proletariado.

A chegada da II República pon de contado en tela de xuicio o papel que debe tocarlle a Igrexa na construción dunha sociedade democrática, atacando directamente os intereses desta. Chegou a hora de tomar unha clara conciencia de clase e de establecer as oportunas alianzas históricas, por unha banda, e as obvias conspiracións, por outra.

Non é aquí o sitio nin o intre de debuxar os erros políticos nos que puido caer o goberno de Azaña tocante a reducir os poderes da Igrexa. Durante o primeiro bienio republicano a Igrexa pareceu "esclerotizada" pola sorpresa do cambio, se ben se configuran os primeiros esforzos dunha práctica de clase encamiñada, senón a organizarse, si polo menos a rexeitar o golpe.

O 14 de xuño de 1.931 detense ó cardenal Segura e expúlsase de España, por publicar unha pastoral que trataba de mentalizar ós católicos cara ó novo réxime. Máis tarde, o 14 de Agosto, son intervidos uns documentos que maniobraban contra a seguridade do Estado, polos cales a Igrexa trataba de poñer a salvo os seus bens particulares (5). É a primeira alancada.

No segundo bienio a Igrexa espera

(3) RAMÍREZ JIMÉNEZ, M. Los Grupos de Presión en la 2ª República Española. Tecnos, pp. 194-195.

(4) TUÑÓN DE LARA, M. Historia y Realidad del Poder. Cuadernos para el Diálogo, p.115.

(5) RAMÍREZ JIMÉNEZ, M. Op. Cit., p.204.

comenza a orgaizarse coscientemente diante do perigro que se cierne sobor dela e as alianzas perfilanse agora con toda nitidez: nas Cortes aparecen os Tradicionalistas fortemente relixiosos, o grupo de Renovación española, igualmente católico, e la Ceda, cunha postura común á labor de Gil Robles(6).

Toda unha máquina superestrutural se pon o seu servizo. A Acción Católica, a maneira dunha gran Central Sindical, xunta 6o católicos e amaña a partir dela os seus cadros, hasta o punto de que elementos da élite do poder sairán dela. Parallamente escomenza a sobresair l'Asociación Católica Nacional de Propagandistas: son, no máis puro senso da verba, grupos de presión ao servicio dunha superestrutura ideolóxica. Noutro senso, o estreitamente político, a Igrexa argalla a Acción Popular e, derradeiramente, non podemos esquellá-lo serio papel xogado polos Sindicatos Católicos -dos que falaremos-, os Círculos, e os Institutos Sociáis Católicos (7).

Na realidade -e como confesaría Azaña- son a suma destas forzas as que provocan a saída do goberno da esquerda e poñen á dereita no poder.

Emperoso o proceso desta prática de clase non é liñal, ouservado a nivel da xerarquía eclesiástica: nun primeiro intre -concretamente en maio do 1931- "son varios los prelados que recomiendan desde los boletines episcopales el acatamiento al poder constituído... un mes más tarde, sin embargo, los metropolitanos españoles dirigen por carta al Jefe del Gobierno enumerando las transgresiones sufridas... la carta de los Metropolitanos quedó

(6) RAMIREZ JIMENEZ. Op. Cit. p. 207

(7) RAMIREZ JIMENEZ. Op. Cit. p.p. 214-218

sin respuesta, polo que, seis meses máis tarde, o episcopado español, coñecidas xa as medidas do goberno de Azaña, fixo pública unha pastoral colectiva dando instruccións ós católicos..." (8).

Hasta qué punto a estructura rexional ideolóxica pode trocar noutras estructuras rexionais da superestructura, demóstralo o feito de cómo a partir dela se pode ir a un estreitamento ideolóxico modificando de feito a estructura do Poder.

Hasta aquí o plantexamento do contexto histórico a nivel do proceso de práctica de clase. De agora trataremos de afondar no problema concreto da concepción da loita de clases, no que o pensamento ideolóxico da xerarquía se mostra rico e complexo: connotativo de íntimas contradiccións.

Pra elo resultarános ilustrativo esbozar o proceso das relacións capital-traballo, o seu acrecentamento nunha clara loita de clases, o parellamente a postura superadora da xerarquía a través dunha teoría do arranxo absoluto, pra trocarse de contado por unha teoría obviamente encamiñada á toma das posicións primixenias.

(8) RAMÍREZ JIMÉNEZ, M. Op. Cit., p.p. 214-218.

3.2. AS RELACIÓNS CAPITAL-TRABALLO.

Se pasamos ao plano do narrador-observador, ao plano dunha Igrexa que se expresa a si mesma a través dos boletíns, atopámonos en primeiro termo cunha concepción xerárquica do mundo, das relacións entre os homes, nunha sociedade fundamentalmente constituída pola división do traballo e inapelablemente dirixida polo capital.

Neste senso, o seu pensamento garda íntima relación cunha concepción do mundo, que, se se nos permite a elipse histórica, estaría moi ben reflexada nas verbas daquel historiador medievalista, chamado Guizot: "Dios ha creado el pueblo bajo para trabajar...ha creado el clero para los ministerios de la fe y ha creado la nobleza para realzar la virtud y administrar la justicia, para ser con los actos y costumbres de sus distinguidas personas el modelo de los demás" (9).

Nin que dicir ten que a burguesía suplantou e asumiu os valores daquela nobreza feudal y cristiá, e que, por outra banda, a Igrexa sanciona con bos ollos.

Levando esto ao contexto da Ditadura e, máis concretamente, ao período de transición de Berenguer, atopamos un significativo texto do Bispo de Tuy, no que ficcan perfectamente debulladas as coordenadas sancionadoras da división do traballo: "obreros y obreras del campo o del taller o de la fábrica o del comercio o del mar, la paz del

(9).-HUIZINGA. El Otoño de la Edad Media. Rev. De Occ. P. 92

Señor descienda sobre vosotros y sobre vuestra condición de paz de salud y de gracia de Dios para vosotros y vuestras esposas y vuestros hijos, ¡Quién nos diera poder hacer por vosotros todo lo que el corazón nos pide! Y los mismos sentimientos paternales llenan nuestro corazón respecto a los patronos. Sobre los patronos descienda la paz del Señor, que es orden cristiano, orden muy divino, y muy humano..." (10).

Esta primeira manifestación da xerarquía ponnos diante de dous feitos incontrovertibles: a aceptación dunhas relacións de produción social xerárquicas, en virtude dun orden sancionado por tradición divina -o que por outra banda nos informa encol da concepción monárquica do Estado na estructura ideolóxica da Igrexa- e, segundo, a asunción de feito da existencia das clases sociais, que en definitiva nos facilitarán a comprensión das contradiccións de clase en que se ve sumida a Igrexa.

Pero esta concepción xerárquica da sociedade esixe á súa vez unha xustificación do traballo a que se ven sometidas as clases máis desposuídas da sociedade: "Ciertamente que al obrero, al labrador,...le bastará para domar sus pasiones la natural mortificación, acatamiento y cansancio que de esas fatigas resulta, con tal de que a Dios nuestro Señor las ofrezca con espíritu de fe, afectos de religiosa conformidad con la muerte...y no se desborde, como por desgracia tantas veces sucede, en quejas estúpidas, imprecaciones y blasfemias contra el divino Señor, de quien recibe...el pan que come y la salud que disfruta

(10) B.O.O.T. LXXI. 1.930. pp. 274-275.

y la vida que conserva y la familia que ama, y tantísimos otros bienes de que ni acordarse es posible" (11).

De todo elo coleximos: que primeiro, o traballo do obreiro é santificado e sublime; segundo, que a Igrexa se comprace e se honra da mortificación física dos traballadores, pois é o camiño cara a fe e a salvación. E aínda recorre o Bispo de Ourense nesta pastoral a aquelas verbas de San Pablo: "el que come no desprecie al que no come, y el que no come...no juzgue al que come...". Polo demais o posible sufrimento que acarrea o traballo é produto de cuestións alleas ao mesmo; é a careta do pecado: "Cristo suda sangre en las costumbres privadas y sociales, sangra en los espectáculos públicos en los bailes indecentes, en los cines y teatros, en los cabarets inmorales" (12). A clase obreira, polo visto, non estaba libre desta crise: "Cristo sangra...en donde multitud de obreros olvidándose de las enseñanzas de aquel otro obrero humilde que vino al mundo para romper las cadenas de la esclavitud, no rezan, pero blasfeman..." (12).

Sorprendo a actitude cara ós patróns, concretándose diante dunha lei que esixe a estes, que dean unha hora libre ós obreiros os domingos pra asistir á misa. Ben é certo que o conflito sitúase no contexto da relixión, pero elo (13) non é óbice pra que coidemos que a postura da Igrexa se alonxa da máis mínima xustiza social.

(11) B.O.A.S. Año XCVI (1.929), p. 34.

(12) B.O.A.S. Año LXIX (1.93), p. 29.

(13) B.O.A.S. Año LXX, p. 24.

En ocasións o conflito capital-traballo adquire unha carta de naturaleza tal, que a mesma Igrexa se pon nun dos lados antagónicos das relacións de produción. Sucedeu o día que o vigairo procedeu ó granxeo da igrexa parroquial de Armunia. O conflito comezou ó caer dun dos andamios un dos albanís e quebrar unhas costelas. O albanil demandou ó vigairo esixíndolle tres cuartos do xornal durante trinta e dous días, máis gastos de curación e médicos. Contestou o demandado "alegando falta de personalidad, por no tener carácter de patrono o propietario de la obra...tramitado el juicio dictóse sentencia, en que se absuelve al vicario, debido a que los bienes temporales que a la Iglesia pertenezcan no son cosa privada de los párrocos, ni de los beneficiados, y, menos de los vicarios, sino (de la) facultad suprema del Romano pontífice..." (14). Verdadeiramente sobran os comentarios.

Dunha concepción do mundo xerárquica e dunha ineludible xustificación do traballo pasa a Igrexa á necesidade imperiosa da defensa e respeto pola propiedade privada, ángulo fundamental pra establecer o triángulo xustificador das relacións capital-traballo. O problema cérbase na medida en que a "concienciación" obreira chega ás súas máis altas cotas: é dicir, 1.933. Neste intre sae á luz en Mondoñedo toda unha declaración de dereitos pola cal a propiedade: 1º, é un premio do traballo: a propiedade xurde do traballo coma a froita da árbore; 2º, un estímulo do traballo: éste será máis grande canto máis

(14) B.O.A.S. Año LXIV.1.925, p.p.8-10.

grande sexa a recompensa que por el se acade; 3º, é a condición normal da vida humana; 4º, a maneira axeitada de asegurar ó home o seu pacífico vivir e o da súa familia; 5º, extensión do seu propio ser; 6º, a cristalización dos seus amores e afáns dunha vida austera, laboriosa e honrada; 7º, a escaleira ás veces da nobreza dunha familia; 8º, o mellor acerto da vida; 9º, garantía dunha liberdade individual e familiar; 10º, estimuladora de novos traballos e prosperidades, pra rematar afirmando que "son muchos y muy excelsos los insustituibles bienes que la propiedad produce, para que pueda tratarse su abolición sin la razonable, justa y fervorosa protesta de los más y de los mejores" (15).

As razóns biolóxicas e metafísicas, abundantes polo demais, aínda que non nos interesan, pero sobresaen as razóns de competitividade e de liberdade, dunha maneira sobranceira. Ao aceptar a competitividade de entre os homes, a Igrexa está, ipso facto, descubrindo unha das leis fundamentais do capitalismo, e, por elo, admitindo unha "sui generis" loita de clases. Pedir a propiedade como garantía da liberdade individual e familiar, é negar esta mesma propiedade (á clase obreira) dos medios de produción, é caer na máis parva e flagrante contradición.

Asconclusións aprobadas na Asemblea de cuestións sociais de Mondoñedo en 1.933 constatan, coma si se tratase dun auténtico manifesto, as ideas de integración da clase obreira no capitalismo, ou, se se quere, o desexo que capitalismo e Igrexa teñen sobre delas.

(15) B.O.O.M. Año LXXVI.1.933, p.p.217-215.

Estas conclusións refírense a: 1º, a obriga do patrón a aplicar o salario familiar ou o salario relativo mediante arcas de compensación; 2º, a participación de beneficios que patrón debe aplicar, mais non obrigatoriamente, en concepto de agasallos e non como un dereito; ademais convén a inversión de parte dos beneficios en accións pra facer ao obreiro accionista; 3º, debe fomentar a fundación de cooperativas de produción. Os sindicatos de Empresa formarán Federacións de industria que atenderán ó obreiro no que o sindicato de Empresa non poida acadar, tales como Bolsas de traballo, caixas de paro, etc. (16).

En 1.934 a axitación estendeuse por todo o país, e, por outra banda, non tódalas diócesis falan a mesma linguaxe, máis sexa como sexa, atopamos curiosos documentos onde predomina o oportunismo e un paternalismo merecente de loanza: "desde que apareció el Manifiesto Comunista de 1.847, y, aún antes, la Iglesia, mirando de frente al problema, pidió una alteración de las relaciones entonces existentes entre el capital y el trabajo, hecha en beneficio del trabajador" (17). Pero de contado, cúrase en saúde, ao estigmatizar, sen ningunha distinción, o capitalismo e o comunismo: "la negación de lo espiritual en la economía nos lleva necesariamente a un utilitarismo materialista que borra toda elevación y dignidad en los factores de la riqueza. Entonces se explica el concepto del hombre máquina del capitalismo sin freno, y, por necesaria revancha, la dictadura del proletariado" (18)

(16) B.O.O.M. Año LXXVI (1.933), pp. 214-215.

(17) B.O.A.S. Año LXXIII (1.934), p.p. 142-143.

(18) B.O.A.S. Año LXCIII (1.934), p.p. 190-191.

O conflito capital-traballo trasluce unha meirande confusión nun boletín da mesma diocese publicado dous meses despois. Nel trabúcanse leis históricas con leis xurídicas: "se promulgó la terrible ley de la lucha de clases, que convierte al hombre en enemigo del hombre, hasta el exterminio de la llamada burguesía y de todo poder político creando un estado anárquico"; capciosamente dise "exterminio" onde debería dicirse "desaparición"; e cunha gran ignorancia escóllese o termo "anárquico" polo de "comunista". Deseguida ataca o sindicato revolucionario proféticamente, pois "destruirá la autoridad pública y el ritual, a título de opresores del obrero, pero no será con él más humano"; "el poder del sindicato sobre sus afiliados y sobre la sociedad en la que domine será un avance en absolutismo como no lo ha conocido la historia"; máis diante eríxese en defensora auténtica dos obreiros, pois "el sindicato ...absorbe y menosprecia la personalidad del obrero, no sólo jurídica, sino también moral y económica, para convertirse en elemento de perturbación al servicio de revoluciones políticas o de encumbramientos personales" (19).

En definitiva, e deica agora, unha cousa aparece debuxada: o vampirismo da posesión da verdade. Pero o terreo aínda non se amosa tan movedizo. E a Igrexa, aínda que renqueante, trata de nadar entre dúas augas... pero...

(19) B.O.A.S. Año LXCIII (1.934), p.p. 190-191.

3.3. LOITA DE CLASES

"A medida que se desarrollan las contradicciones de la sociedad, la lucha de clases adquiere un carácter más agudo, hasta que llega un momento en que las clases oprimidas logran apoderarse del poder político y empiezan a destruir las antiguas relaciones de producción. Este proceso, consciente y violento de destrucción de las antiguas relaciones de producción y, por lo tanto de las clases sociales que son sus portadores, es lo que el marxismo denomina revolución social" (20).

Ben, o que a partir de agora observaremos: 1º, que a Igrexa non está disposta a aguantar que as clases oprimidas, en nome das contradicións da sociedade, cheguen a apoderarse do poder; 2º, que en nome diso destrúan as relacións sociais de produción vixentes; é dicir, alteren o orden establecido. A Igrexa nega que este proceso sexa consciente, e vai defender con uñas e dentes a súa posición de clase privilexiada.

É o intre tamén de apertar os vencellos de clase coa burguesía, e, polo tanto, co Poder. Xa en época primorriverista e en virtude das decisións do gobernador de Alicante, que chega a prohibir a representación de Electra por mor a que dea motivos á alteración do orden público, pódese ler nun boletín de Ourense o seguinte: "¿por la misma causa ha prohibido la representación de la obra Cristo Moderno? Esta disposición gubernativa ha sido aplaudida por la gente sensata, y calificada de buena medida para atajar

(20).-HARNECKER, MARTA. Conceptos Elementales del Materialismo Histórico, , Siglo XXI, 1.971, p. 211.

los planes de los perturbadores profesionales de la algarada y de la revuelta, mantener la paz pública y evitar lamentaciones tardías" (21).

Derante o fenómeno da folga, elemento fundamental pra unha comprensión exacta da loita de clases, a Igrexa escolla a solución expeditiva da represión como camiño directo pra establecer o orden: "las huelgas en España han sido reducidas a su más mínima expresión", polo cal se compracía de que: "El Directorio,... ha hecho a España un inmenso servicio, de ahí su fuerza incontrastable"; pois queixábase de que "antes de la llegada al poder del Directorio las huelgas habían llegado a ser una plaga nacional". A Igrexa non lle interesa afondar nas motivacións esenciais da folga: "los movimientos huelguistas revestían un carácter revolucionario y terrorista...los atentados se multiplicaban" e esixe un xuíz sancionador implacable: "y quedaban impunes porque no se encontraba un solo juez que se atreviera a condenar a los asesinos...pues absolvían generalmente a los que comparecían delante de ellos teniéndolos amenazados" (22).

Co gallo da bomba que estoupa na porta do palacio Episcopal o 11 de maio, o Bispo de Tuy expláyase en dous termos fundamentais: un, que a clase obreira non acadou a maioría de idade e que polo tanto os seus actos son inconscientes e obedecen a unha dirección externa: "no queremos desperdiciar la ocasión tan propicia que nos depara el Señor, de exhortar una vez más al apostolado en favor de los obreros pervertidos

(21) B.O.O.O. Año XCII (1.925), p. 48.

(22) B.O.O.O. Año XCII (1.925), p. 224.

y extraviados por las propagandas impías y ateas", e dous: que o orden social é unha prolongación do orden divino do que resulta o orden social cristián, e, por ende, o pacto de tódalas clases sociais: "vamos al caos, si no volvemos a Jesucristo. El es el camino que lleva al verdadero orden social. Dentro del orden social cristiano aquí en la tierra gozaríamos todos, patronos y obreros, ricos y pobres, burgueses y proletarios, de la paz y de la felicidad..." (23).

No ano 1.933, e, só na Coruña, a conflitividade adquiriu tintes verdadeiramente dramáticos, sendo a Igrexa un dos obxectivos fundamentais da contestación das forzas contrarias á mesma: "Ya habían oído antes las iglesias de San Pedro de Cerceda, Santa María de Bermaes, San Cosme de Hoguerosa y otras, las que sufrieron la acción destructora de incendios sacrílegos, ahora hay que sumar: San Pedro de Nos, San Jorge de Lías, Santiago de Sismás, San Juan de Anceis, San Julián de Cela y Santa María de Oleiros..." (24).

(23) B.O.O.T. Año LXXIV (1.933), p.p. 115-120.

(24) B.O.A.S. Año LXXII (1.933), p. 210.

3.4. SUPERACIÓN ARMÓNICA: O PAPEL DA CARIDADE

Vimos que, de feito, á Igrexa lle é practicamente imposible escaparlle o conflito de clase no que se ve sumida; conflito que nas máis das veces raia nunha auténtica e incontrovertible loita de clases. Pois ben, esto non obsta pra que dende unha plataforma puramente ideolóxica, imbricada polo demais nuns obvios intereses de clase, a Igrexa trate de superar toda clase de antagonismos e contradiccións de clase en virtude dunha especie de harmonía cósmica totalizadora: a caridade, potencia de Deus Supremo, coartada maniqueísta, imperecedoiro: "en estos momentos, en los cuales hay tanta división en los espíritus engendrándose insanos nacionalismos, deseos de insanas enemistades, es oportunísimo el recuerdo de los Santos que iluminaron tantos países y tantos pueblos con la luz de su universal caridad" (25).

Cristo convértese tamén en factótum manexable que é capaz de verquer sobre do capital e o traballo "el óleo suavísimo de su amor para que reine la Concordia y la Caridad cristiana y con ella la Justicia, que respeta los derechos de todos, y la prudencia, que modera seriamente las evoluciones sociales" (26).

A crise do 29, que comezou a repercutir en España a fins do 30, converteuse en cobizoso campo de esterco pra sementar brillantes exhortacións. Así o Cardenal primado quéixase da situación precaria en que o obreiro esposto

(25) B.O.A.S. Año LXIV (1.925), p.p.193-197.

(26) B.O.O.T. Año LXXI (1.930), p.p. 274-275.

Non soio á fame senón tamén -e qué intre máis oportuno- "a los peligros de la ociosidad y a las tentaciones de los agitadores y explotadores del pueblo". ¿Qué facer?, pregúntase o descoñecido do Cardenal, a conta do cal está en que "La Iglesia, como Madre solícita y cariñosa, no puede desinteresarse de los muchos y graves peligros que de esta crisis económica universal han de seguirse necesariamente"... A solución surrealista: "nos dirigimos también ahora a todos los católicos españoles para exhortarlos al ejercicio de la caridad cristiana". Pero a axuda non debe abranguer ós católicos do "mundo", senón a aqueles que non se aliñan "a la perversión de las ideas y a la corrupción de las costumbres". Polo demais, anque mova certas dúbidas, afirman que a caridade cristiá "es la mejor salvaguarda y exaltación de la justicia", pero "debe realizarse de una manera específica". En verdade, descoñecemos o que pode entender o Cardenal por "unha maneira específica", única e exclusiva, quizais?

Coida, o mesmo autor, que o paro é o problema máis grave desta crise, e pra elo opta por atallalo ou amengualo "tomando por base un profundo espíritu de justicia y caridad cristiana, no cabe dudar que si los patronos católicos...cumplen puntualmente con el grave deber que la equidad y la caridad nos imponen, de ofrecer y proporcionar trabajo a los obreros católicos, (a tenor do que fai, creríase que os non católicos non son obreiros) no se verán éstos en ningún caso extremo reducidos a la dura necesidad de dar su nombre a organizaciones confesionales o anticatólicas y revolucionarias en las que forzosamente ha de correr grave riesgo su espíritu de piedad,

cristiana, y aún la sagrada fé que heredaron de sus mayores". Luego encárese con patronos "es menester, además, excitar el celo de los amos y patronos católicos para que cumplan con los deberes que la justicia y la caridad les imponen, pues, de lo contrario, no podrán exigir ellos, a su vez, el respeto a sus propios derechos" (27).

Remata pedindo a creación dunha "Bolsa Española de Trabajo" que resolva todos los problemas.

Nesta Folla de oxíxeno pídese, en - de Ourense, á petición da creación dun organismo nacional. O lema da Organización é: "Moralidade e técnica".

O que nesta seguridade parece chocar nos resulton da vacuna da caridade é, sin dúbida, o Bispo de Ourense, que en 1932 publica unha pastoral en col do laicismo: "esa es ta divisa de caridad, el problema social, por pavoroso que sea, quedaría definitivamente resuelto, porque entonces, habiendo caridad, todos seremos hermanos... hermanos en Jesucristo" (28). Non ficaría de todo dibuxada a estrutura ideu-lóxica da Igrexa se non amosásemos -lo pensamento da autoridade máxima desta: o Papa. Pra ó Papa a superación técnica sóio é posible perante a caridade e un pensamento lírico amansador oober do outonada dos homes: "la mano de Dios pesa sobre las cosas del mundo. Todos discuten, todos estudian, todos buscan las causas y los remedios y nadie cuenta con la mano de Dios... La terrible prueba que ha caído sobre

(27) B. O. A. L. LXIX. 1930. p. 449-452

(28) B. O. O. O. XCIX. 1932. p. 45

Hazaña. Que ha visto en estos tiempos arrancadas de su Historia, las más ilustres páginas...desconsagrar la familia y la escuela con verdadera desolación". O Papa alíñase á crise económica internacional e congratúlase de que o seu chamamento á caridade fora acollido con tanto celo.

Precísase tamén de que a Santa Sede ofreceu traballo a 8000 obreiros da construcción (29). O Papa vese precisado a dicir que dende os tempos do Diluvio nunca a humanidade sufriu un azoute máis grande, máis universal e máis terrible. Sinala como causa delo o inmoderado desexo dos bens terrenos, o egoísmo individual e o egoísmo nacional. Visto desta maneira non nos sorprende que declare e aconselle ós probes: "a todos los que se encuentran sin trabajo que ofrezcan a Dios, con igual espíritu de penitencia y con la mayor resignación las privaciones a que se encuentren sometidos y acepten con ánimo confiado, como de la mano de Dios, los efectos de la pobreza, agravada por la estrechez que aflige a toda la humanidad..." (30).

1.934 sinala a vinda da dereita ó Poder, pero non por elo merman as condicións de agudización das contradiccións de clase, e nótase a dubidosa posición sobre do pensamento da Igrexa: "la armonía entre las diferentes clases sociales sufre sensibles trastornos, que, como es natural, influyen en toda la nación y en todos sus elementos y derivados: ¿qué haremos entonces?" (32). A Igrexa, por eso, sabe moi ben que o obxectivo queten que facer. Máis arriba, que queda dito como amañan a reacción.

(29) B.O.O.L. Año LX (1.930), p.p. 100-103.

(30) B.O.A.S. Año LXXI (1.932), p.p. 177-180.

(31) B.O.O.O. Año CL (1.934), p. 56.

.

Polo demais, estes anos marcan a data en que con máis empeño baten ou tratan de bater todas aquelas ideoloxías que se poñen na súa contra. Apóianse na idea de que só eles e soamente eles son os verdadeiros defensores da xustiza social, sobre de todo "desde que comenzaron a generalizarse los lazos de la clase obrera", e coidan que só eles poden erixirse en terceiros polos verdadeiros representantes dos intereses da clase obreira, pois "hoy los obreros se consideran víctimas de sus pretendidos redentores, hoy ya no son libres, ya no pueden romper los lazos que les unen a la gran literatura marxista". E máis adiante: "La Iglesia Católica, en la grave crisis social que atraviesa España, se lanza confiada y generosa a la ardua empresa de resolverla empezando por demostrar a los obreros que, lejos de serle contraria, es su natural protectora ..." (32).

Os enterros reflexan a miúdo o medium pra acadar a superación armónica que tanto desexa a Igrexa, ou, se se quere, o elemento sancionador de conciliación do inconciliable: "siguiendo la tradición, este pueblo orensano, de su acendrado catolicismo y su piedad siempre viva, viéronse las naves de nuestro primer templo completamente llenas de fieles, que asistieron para ofrecer sus oraciones por el eterno descanso de las almas de tantos que rindieron el culto de sus vidas, imbuídos unos por el cumplimiento del deber, y arrebatados

(32) B.O.A.S. Año LXXIII (1.934), p. 142.

otros por las disolventes doctrinas de los apartados del camino de Dios" (33).

Non é preciso desbrozar moito este texto pra caer na conta do que este intento de superación ou de conciliación bate brutalmente ca idea maniqueísta dos homes bos que cumpren co seu deber e outros que se botan a perder apartándose dos camiños de Deus.

Non queremos rematar este apartado sen constatar as utilísimas verbas do Bispo de Tuy que reforzadan todo o que levamos dito deica agora: "por tanto el remedio principal y en cierto sentido definitivo, el remedio único que da eficacia a todos los demás para hacer frente a todos los trastornos y a todos los males que padecemos, consiste en el retorno a Jesucristo, en la sumisión a Jesucristo, plena, total, amorosa, de suerte que su espíritu de amor y de justicia y de paz todo lo informe y vivifique" (34).

(33) B.O.O.O. año LC. 1.934, n. 281.

(34) B.O.A.S. año LXXIII. 1.934, p. 315.

3.5. OS SINDICATOS: GRUPOS DE PRESIÓN

Perante o avance das centrais sindicais autónomas -C.N.T., y U.G.T.- a Igrexa comeza a consider seriamente a posibilidade de ofrecer a súa alternativa histórica á clase obreira: o sindicato católico. Convérte de contado no estandarte ao cal deben axustarse aqueles obreiros que se precíen de católicos. Á súa vez, vai xogar un papel fundamental como grupo de presión que facilita o tránsito e posibilita o paso á Igrexa. Así as dereitas, unha vez que o Estado se alterou a partir do 14 de Abril, volvan ao seu sitio definitivamente.

Pouco denantes da toma do poder por Primo de Rivera, son moitos os elementos católicos que se decatan de que a situación se lles escapa das mans e comenzan a madurar a idea dun auténtico sindicalismo, persuadidos de que os Círculos católicos ficaban rebasados pola realidade do momento.

Había que formar novos sindicatos con novas estruturas de auténtica envergadura nacional si se quería contrarrestar o peso inmenso das centrais socialistas e anarquistas (35).

Nos boletíns aprécianse xa as connotacións lóxicas desta nova situación: "la asociación general para el estudio y defensa de los intereses de la clase obrera, tendrá a su cargo el trabajo de constituir

(35).-VARIOS: . Hª del Movimiento Obrero Cristiano. N.T.- ESTELA p. 222

una Federación o Confederación Internacional de los Círculos católicos de obreros y demás obras tutoriales de las clases trabajadoras, con exclusión de las que tienen como fin la defensa de los intereses profesionales, o sea, los sindicatos" (36).

Destas medidas póstumas da Igrexa pódese pensar que a actitude ideolóxica dos católicos non cadraba aínda coa actitude da xerarquía eclesiástica, ou ben que sería preciso facer un auténtico chamamento apolítico pra establecer, por riba de diferenzas ideolóxicas, a xerarquía. De feito, 1.919 marca o ano definitivo pra unidade dos sindicatos profesionais católicos, aglutinando a máis de 60.000 obreiros católicos, e recolléndose o carácter puro dos sindicatos, pois aínda que non debían ser recoñecidos os de folga, como medios da loita contra os patróns, rexeitan que estean ao servizo dos patróns. Incluso se recoñece a folga como medio lícito de defensa, por poroso que sexa, e ao mesmo tempo, sáese ao paso da contradicción de bautizalos como non políticos (37). Así e todo, estas decisións do primeiro Congreso Nacional de sindicatos católicos non parecen reflectirse enteiramente nos boletíns, como máis arriba quedou sinalado. Por exemplo, en 1.925, o arcebispo de Ourense rexeita o sindicato de Obreiras de la Inmaculada "por negarse a coadunar su local social al común de las asociaciones católicas" (38).

(36) B.O.A.S. Año LXVI (1.927), p. 238.

(37) VARIOS Op. cit., p. 224.

(38) B.O.O.O. Año XCII (1.925), p. 54.

A Santa Sede ratifica a decisión do Arcebispo e obriga as recorrentes a obedecer os mandatos deste. Por outra banda, a esencia mesma do sindicato, é dicir, a defensa dos traballadores frente á intransixencia vertical dos patróns, queda totalmente afastada a un 2º plano nas mans da Xerarquía: "La Iglesia reconoce el derecho de obreros y patronos a constituir sindicatos, y los estima necesarios. Claro que la mayor de las asociaciones de obreros son anticatólicas, por lo que deben formar éstos unos sindicatos católicos, que deben regirse conforme a los principios de la fe y la moral cristiana. Estos sindicatos es preferible que sean mixtos para lograr la unión de patronos y obreros" (39).

Os sindicatos católicos non fixeron un bloque monolítico e desenvolvéronse diferentes tendencias dende que nacen hasta que desaparecen definitivamente no 1.936. No 1.924 constituíuse, a escala nacional, a Confederación de Sindicatos Libres de España que, non sendo especificamente católica, tiña, porén, unha sólida base doctrinal cristiá. No 1.931 chegou a aglutinar a máis de 1.62.000 socios pra rematar por desaparecer coa chegada da República; pero volve a renacer no 1.935 co nome de Confederación Española de Sindicatos Obreros.

Ademais desta agrupación, a Solidaridad de Trabajadores Vascos pódese considerar de posicións máis avanzadas dentro dos sindicatos católicos. Sostén que o capitalismo é contrario á xustiza social. Por outra

(39) B.O.A.S. Año LXVIII. 1.929, pp. 335-368.

banda, decideu non ter capelláns nas súas ringleiras (40).

Mentres tanto a xerarquía vai perfilando na liña do rexeitamento de todos aqueles sindicatos de carácter non confesional. "Los metropolitanos interpretando el sentir unánime de todo el episcopado, creyeron llegado el momento de cumplir con una de sus obligaciones pastorales: la de amonestar al pueblo fiel acerca de la obligación grave de abstenerse de formar parte de esas asociaciones..." (41).

Por unha carta do Bispo de Tui sobre un conflito xurdido na rexión entre os obreiros e patróns industriais, queda perfeitamente delimitada a postura da xerarquía sobre este problema: 1º, a Igrexa recoñece o dereito de entrambos a constituír asociación ou sindicato, pois ve nela un medium pra establecer o orden público; 2º, a columna vertebral a que teñen de cinguirse é a fe e a moral cristiá; 3º, aconsella a creación de asociación mixta, ou corporación pra a superación armónica da loita de clases; 4º, precavénse do perigo de que poidan infiltrarse elementos non católicos; 5º, faise consciente da posibilidade de dignificación do sindicato, de maneira que poida resultar unha boa plataforma de resposta ós conflictos socialistas e comunistas; 6º, en canto á posibilidade de constituír un Cartel Internacional entre

(40) VARIOS Op. cit., p.p. 227-226.

(41) B.O.A.S. Año LXVIII (1.929), p.p. 52-55.

sindicatos católicos e outros, anque recela da ilicitude destes, achégao sempre que "la causa que se quiera patrocinar sea justa y...se tomen precauciones para evitar los peligros que pudieran derivarse de tal marginación" (42).

A Igrexa reafírmase no feito de que este intre -1.930- é grave e vaticina que un porvir pouco claro se cernirá sobre a xente: "los antiguos sindicatos recrudecieron su saña; la formación de otros nuevos...la hora actual podemos calificarla de grave" (43).

E, xaora, unha das principais plataformas de presión é a de participación completa dos católicos, de maneira que a confusión entre a esfera estatal laica e a esfera estatal eclesiástica é total. Preténdese: "1º, sostener, proteger, ayudar e intervenir en todo lo público; 2º, desempeñar cargos públicos y 3º, formar parte de partidos políticos" (44).

Por outra banda, o seu voto constitúe unha plataforma fundamental dos seus intereses, pois dende ela presiona a tódolos católicos para que elixan "en las elecciones con su voto a los candidatos que ofrezcan más garantías para el bien de la religión y de la patria, a fin de que salga elegido el mayor número posible de personas idóneas" (45), e que de seu reflicte unha clara dirección, non exenta de materialización

(42) B.O.O.T. Año LXX (1.930), p.p. 293-335.

(43) B.O.O.T. Año LXXI (1.930), p. 142.

(44) B.O.O.T. Año CXXI (1.930), p.p. 153-154.

(45) B.O.O.T. Año LXXI (1.930), p. 156.

duns fins moi concretos.

No 1.933, ano no que se acentuaron as loitas de clases, a Igrexa semella escoller un vieiro máis radical respecto á función dos sindicatos. En virtude dunha Asemblea de cuestións sociais fíxanse unha serie de cláusulas: 1º, a Asemblea ve a necesidade ineludible de crear un "Frente Único de Todos los Trabajadores Antimarxistas"; 2º, prodúcese unha dicotomía de carácter oportunista canto á funcionalidade dos sindicatos, pois, se por unha banda, se afirma que deben ser políticos en canto "sostenga la necesidad de la sociedad política y las instituciones del Poder en relación con los fines individuales y sociales en armonía con los principios cristianos", por outra, néganse esta consustancialidade en tanto "por sí o por partido que le avale sostenga determinadas soluciones sobre la forma de gobierno, concepción del Estado, propiedad, familia, etc., que afecten a la organización política y social, pero que no se relacionen con la vida del trabajo"; 3º, cráese preciso e urxente o escomezo dunha inxente propaganda católica-social entre a clase obreira; 4º, desgraciadamente aprazase a creación dun xornal adicado a ela, xa que se constitúa a Confederación española de la J.O.C. (46).

Deica aquí quedan delimitadas as coordenadas dunha postura oficial respecto á loita de clases ou ó intento de negación e superación da mesma en virtude das cales sobresaen as incursións no campo da contradición en medida en que as prácticas de clase e a estructura rexional ideolóxica non se corresponden.

(46) B.O.O.M. LXXVI. 1.933. p.p. 222-224.

4. AS RELACIÓNS DA IGREXA CO PODER CIVIL.

INTRODUCIÓN

1.-) Raíces da condena pola Igrexa das liberdades modernas.

É unha traxedia pro cristianismo que a idea duns Dereitos do Home, inviolables e inalienables, se tivese que abrir camiño por medio das Revolucións liberal - burguesas e sobre todo das socialistas.

No século XIX, o catolicismo, vencellado aos intereses do Antigo Réxime, xulgaba as Declaracións dos Dereitos do Home, procedentes da filosofía liberal e da Revolución, como unha cousa absolutamente impía: "Os Dereitos do Home -decíase- son a negación dos Dereitos de Deus". Este mesmo argumento síguese aplicando ás proclamacións de dereitos feitas polo socialismo.

O problema de sempre é o vencellamento da Igrexa aos intereses dos que dominan. No século XIX trátase sobre todo da defensa dun ideario político que permita manter os Estados Pontificios, frear o liberalismo e salvar un número o máis grande posible de restos e institucións do Antigo Réxime, unindo pra isto, sempre que as circunstancias o permitan, a Igrexa ás Monarquías, o Altar ao Trono. Neste senso, Gregorio XVI ten unha notable e lamentable carta encíclica, a "Mirari Vos" ("Admirádevos") -1.832, 08, 15- e que ten aínda por subtítulo: "Contra os errores modernos". Neste nefasto escrito pontificio cualifícanse de "libertades de perdición" as declaracións de dereitos do liberalismo que predican a liberdade de conciencia, a derivación do poder e da soberanía do mesmo pobo mediante o sufraxio universal, a separación da Igrexa e do Estado, etc. Todas estas liberdades son pra o papa "errores pestilentes" e "libertades desenfrenadas".

O papa Pio IX, definidor da "infalibilidade pontificia", na súa encíclica "Nostis et nobiscum", publicada en 1.849, un ano despois do Manifesto comunista, condena os obreiros e "demais xente inferior", por desexar o establecemento dunha nova sociedade, "violando todos os dereitos humanos e divinos". Non nos debe, pois, estrañar que, fronte o liberalismo, camiñe polo mesmo sendero de Gregorio XVI, e se pronunciase en contra del, con dous célebres documentos, promulgados nun mesmo día (1.864,12,08): a encíclica "Quanta Cura" ("Cantos coidados...") que arremete contra tódalas liberdades modernas, e o SYLLABUS, catálogo dos erros contidos nas devanditas liberdades. Pio IX non só ignora a agudeza con que se plantexa, ao longo do século, a cuestión obreira, senón que rexeita as liberdades democráticas do liberalismo como contrarias á orixe divina da autoridade; o Altar e o Trono deben manterse unidos e a Igrexa está obrigada á defensa dos seus privilexios.

2.-) Orixes da ideoloxía do Altar e Trono no pensamento eclesiástico español.

O pensamento pontificio vencellouse en España ás ideas absolutistas da restauración e tivo un primeiro e notable propagandista no terco e fanático Fray Rafael de Vélez (1.777-1.850), bispo de Ceuta (1.817-1.824) e arcebispo de Santiago (1.824-1.850). En 1.818 publicou, en dous tomos, a primeira "Apología del Altar y del Trono", reforzada, máis tarde por unha segunda apoloxía, titulada: "Apología de las Apologías" (1).

(1) Barreiro Fernández, J.R. Ideario político de Rafael Vélez. Hisp. Sacra,25 (1972) 75-107

Está aínda por estudar o influxo ideolóxico de Fr. Rafael Vélez dentro do pensamento eclesiástico español. De todos xeitos, pódese dicir, sin lugar a dúbidas, que en España non existiu un movemento católico-liberal semellante ao francés de Lamennais ou de Mons Dupanloup, bispo de Orleáns, que fixo fronte moi habilmente a Quanta Cura e o Syllabus de Pio IX. En España a minoría eclesiástica e ilustrada non conseguiu formar un corpo de pensamento con capacidade de influencia suficiente pra transformar o inmovilismo tradicional da Igrexa española.

Durante a Ditadura do xeneral Primo de Rivera, a Igrexa española aférrase á vella ideoloxía do Altar e do Trono e vencéllase co Poder político como a hedra á árbore, aceptando a suxeición da Igrexa ao Estado e servindo de incondicional apoio ao programa político da Ditadura. Daí que non poida, despois, entender nada dos plantexamentos da IIa República sobre a separación do Estado e da Igrexa.

4.1) A SUXEICIÓN DA IGREXA AO ESTADO DA DITADURA ACEITADA POLOS BISPOS GALEGOS.

4.1.1') Alianza do Altar e Trono.

Os responsables da Igrexa galega, os bispos das dioceses galegas, manifestaron, dende o primeiro momento do establecemento da Ditadura, o seu incondicional apoio á mesma, embarcando o Clero nesta labor de procurar a maior adhesión ao novo Réxime do xeneral Primo de Rivera, proclamando sempre a vella ideoloxía do mútuo vencemento do Trono e do Altar.

Aparte doutros moitos testemuños, podemos citar, a modo de exemplo e comprobación, a Justo Rivas Fernández, bispo de Dora e Vicario Capitular -sede vacante- do Arzobispado de Santiago que, en resposta á ofrenda do Alcalde desta cidade, feita na catedral o 30 de decembro do 1.923, declara: "España nunca gozó de tanta prosperidad como cuando la gobernaron reyes que ponían a Cristo en su trono y el cetro a los pies del Jefe Supremo de la Iglesia" (2). E sigue, nesta mesma resposta, evocando a idea imperial española, pra rematar dicindo: "La religión ha de dejar sentir su influencia en el individuo, la familia, la corporación, el municipio, en las regiones y en todo cuanto integra la Nación", facendo votos, por último, polo rei Alfonso XIII, o Directorio Militar e o valente Exército que loita na África pola xustiza e a civilización (3). Uns meses antes, este mesmo bispo e Vicario Capitular de Santiago fixera pública unha Circular sobre a concordia e harmonía entre os dous Poderes: Igrexa e Directorio Militar, na que dicía: "Por eso rogamos y encarecemos a todo el Clero diocesano y especialmente al Clero rural, que

2) B.O.A.S., LXIII (1.924) 6.

3) B.O.A.S., LXIII (1.924) 7.

por respeto y amor a la Patria y a la Religión, presten su desinteresada, decidida y eficaz cooperación a la actuación del nuevo Régimen, que, sin parar en sacrificios, se ha propuesto conseguir el exacto cumplimiento de las leyes en consonancia con la voluntad del pueblo, y la purificación de las costumbres, contando, desde luego, con el apoyo de los hombres de buena voluntad y, sobre todo, del Clero general, que, atendiendo tan loable fin, gustoso debe dispensarlo"(4).

Neste mesmo devandito senso, destácase o bispo de Tuy, LAGO GONZÁLEZ, o bispo dos galeguistas románticos que cantara a primavera, as invernías, os toxos e as torres, e que sobre a liberdade dixera:

"Liberdade do corpo non vale, que o corpo é cativo, cantos hay que son libres do corpo e presos do esprito" (5).

Non é de estrañar, pois, que Lago González, Cabaleiro da Orde Militar de Malta, ordenara facer pregarias públicas polo novo Réxime, o Directorio Militar: "Deber es, por tanto, de los buenos españoles, en estos días en que un alzamiento generoso vino a levantar con brazos robustos a nuestra Patria de la decadencia en que se iba hundiendo poco a poco, adherirse a los que se han propuesto salvarla y salvar con ella las antiguas instituciones: la Religión y la Monarquía que constituyen su alma y su corazón. Agrupémonos, pues, en torno de ellos, y, como creyentes y patriotas, oremos, y cooperemos a la restauración de España. No nieguen su auxilio nuestros venerables sacerdotes para cuanto sea compatible con el estado eclesiástico, ni dejen de exhortar a los fieles a que cumplan todas las disposiciones, formen parte de los Somatenes (6) y contribuyan por todos los medios

(4) B.O.A.S., LXII (1.923) 360.

(5) Filgueira Valverde, J., Lago González, Bibliografía y selección de su obra gallega, pág. 34. Ed. Bibliófilos Gallegos, Santiago, 1.965.

(6) N.D.: Lo subrayado es nuestro.

legítimos a consolidar la obra del nuevo Régimen, que inicia, quizá, una era de gloria y grandeza" (7).

O premio que recibiu Lago González do Ditador foi o Arzobispado de Santiago, do que se fixo cargo nos primeiros meses de 1.924, premio da Ditadura e "groria de Galicia". Alfonso XIII no telegrama que dirixe o Arcebispo Lago, na súa entrada en Compostela (6-IV-1.924), márcalle os seus sentimentos de leal adhesión (8).

4.1.2) A guerra de Marruecos, unha cruzada pros bispos galegos.

O arcebispo Lago esqueceuse da liberdade dos pobos e dos seus mesmos versos, escritos no ano 1.895, nos que dixera, froito do seu impulso xuvenil:

"Ai, fillos de Galicia, erguédevos agora a rescatala; ese non é galego, nin ten o corazón da nosa raza, que a súa nai ve presa en mísera escravitude, e cala" (9).

Agora, renunciou os idealismos xuvenís, recibe o Ditador no transunto do Apóstol, fin de excitar a fanatizar a xente galega e invitala a defender intereses alleos e ir morrer a África, por intercesión do mesmo, en pedirlle, diante do Ditador, ao Santo Xacobe: "caminad, bendecid

(7) B.O.O.T., 63I (1.923) 289-90.

(8) B.O.A.S., LXX (1.924) 101.

(9) Filgueira Valverde, J., O. cit., páx. 41.

aquí la obra de restauración del municipio y de la Nación que Vos habéis emprendido, y tened el celestial acero de Clavijo sobre las huestes que pelean al otro lado del Mediterráneo, para que brille de nuevo el honor español en las cumbres de la Historia" (10).

O vinte de novembro de 1.924 ten lugar na catedral de Santiago un acto, para dar gracias a Deus polos éxitos das armas españolas en Marruecos e pra implorar, pola intercesión do Santo Xacobe, o triunfo definitivo en África. Ao devandito acto asisten tódolos bispos galegos, o Concello de Santiago, autoridades e representantes dos centros docentes e outras corporacións invitadas, facendo o oficio de Pontifical na procesión de entrada e na misa, cantada a toda orquestra, o arcebispo Lago (11). O oito de decembro deste mesmo ano celébranse, tamén na catedral de Compostela, os actos correspondentes ao Día da Pregaria Nacional, pra rogar: -polo benestar e a paz da nosa Patria.

-polo éxito feliz da empresa bélica en África.

-e pola eterna recompensa dos que, como na guerra dos Macabeos, sucumbiron na campaña de Marruecos. Fíxose, ademais, unha colecta pro aguinaldo do soldado (12).

Por si todo o anteriormente feito fora pouco, o arcebispo Lago, contestando á invocación do Alcalde de Santiago (José Díaz-Varela y Losada), feita en nome de Alfonso XIII, na festa da translación do apóstolo Xacobe (30-XII-1.924), manifestouse do xeito seguinte: "y nos, cuando nos rodea la guerra y la ciega noche del error y la impía vanidad de los enemigos de la religión, del rey y de la Patria nos amenazan con

(10) B.O.A.S., LXXX (1.924) 255.

(11) B.O.A.S., LXXX (1.924) 343.

(12) B.O.A.S., LXXX (1.924) 341-42.

catástrofes apocalípticas, El (Santiago) es el que nos ilusiona, caudillo que nos defiende, y esperanza segura de victoria, para que vuelva España a ser brazo derecho de la Iglesia y reina y señora del mundo. Colme, pues, de bendiciones al Ejército que pelea con honor a las órdenes de aquel caudillo que le ofreció su vida y consagra a su obra a Dios por el bienestar de todos" (13).

4.1.3) A Ditadura, Réxime confesional.

A confesionalidade do Estado é unha característica esencial da Ditadura. O Xeneral Primo de Rivera creara por Real Decreto do 10 de marzo de 1.924 unha Junta Delegada de Diezmos, presidida polo cardeal Primado e elixida polo episcopado, que se renovaba cada dous anos, pra presentar os candidatos ás prebendas e beneficios eclesiásticos.

Na Asamblea Nacional do doce de decembro de 1.928, o asambleista Fernando Pérez Bueno, candidato da C.E.D.A., plantexou a separación da Igrexa e do Estado (14), pedindo un cambio radical nas relacións entre os dous poderes, en proveito das liberdades públicas e da independencia da Igrexa, pra que posibles gobernos futuros non comprometan cos seus erros e descrédito -parecía un profeta- a leva a ser vítima e branco das revolucións. Deste xeito, manifestouse unha corrente de pensamento que provocou, en curto prazo, o peche a este respecto do goberno da Ditadura, de xeito que o secretario de San Xoán do ano 1.930 un novo real decreto, presentado polo Ministro

(13) B.O.A.S., LXXX (1.924) 373-768.

(14) Asamblea Nacional. Diario de sesiones. Núm. 33, páxs. 186-191. Madrid s/f

de Gracia e Xusticia, Estrada, acabou-se on referida Xunta de nomeamentos eclesiásticos, pasando istos a pura real designación. No fondo, había tamén un malestar no Clero por asuntos da paga, e a Ditadura rechaza os vellos modos liberales e encamiñase a unha maior suxección da Irexa ao Estado.

4.1.4) Imposición de penas civiles por faltas relixiosas.

A Real Orden do dez de maio de 1924 sobre a meiora das costu-me establece sancionar gubernativamente os feitos de blasfemas (15). Medidas que son acollidas con entusiasmo pólos bispos galegos, se n se pode ver nos seus Boletíns Oficiais Diocesáns. Un Real Decreto do vinte de marzo de 1925 autoriza os gobernadores a impoñer multas hasta un valor de 1000 pst. por actos contra a moral católica (16). A ouservancia do descanso dominical convírtese, así mesmo, nunha le-do Estado. O un de xaneiro de 1928 promulgouse unha especie de códi-go Penal contra os delitos da relixión do Estado (17).

D'acordo coa lexislación denantes esposta, os xueces vense obri-gados a actuar n'iste campo que, en principio, debíalle ser alleo. Por isto, aparecen casos de multas, arrestos e pago das costas, contra pai-sanos por non descubrirse na procesión (18), por non pagar os de-reitos de estola e pé do altar (19), e incluso pólo impago das oblatas cuaresmales, moi sustanciosas en Galicia pr'os párrocos (20).

(15) B.O.O.E., 64(1924)144-45.

(16) B.O.A.S., LXIV(1925)178.

(17) B.C.A.S., LXVII(1923)326-27.

(18) B.O.A.S., LXVII(1923)276-77.

(19) B.O.A.S., LXIV(1925)362-69.

(20) B.O.A.S., LXVI(1927)10-14.

.

4.2) AS COMPENSACIÓNS OFICIAIS A IGREXA POLO ESTADO CIVIL....

O Real Decreto Ley do vinte de agosto de 1924 sobre Presupostos Xerales do Estado librou de tributar a Facenda Pública a tódolos inmobles e fincas urbáns da Eirexa que non estén destinados a algunha industria, a enseñanza retribuída ou a calquer outro fin lucrativo. Embargantes, isto non era nada novo, pois xa estaba establecido nos concordatos vixentes entre o Estado e o Vaticano.

A situación económica do Clero galego non debía ser moi aboiante, posto que non se daban presa no cobro da paga do Estado. O feito de que lle iban chegando o que quitaban dós fieis, está atestiguada pola nota do Habilitado do Clero de Santiago (22,06,1884) na que se queixa de que moitos cregos non se preocupan por remitirlle os recibos-cabeza, firmados, d'as nóminas, cousa imprescindible pra poder cobrálas. Embargantes, o Clero sempre se queixou, durante a Ditadura, de que o presuposto asignado o Culto polo Estado non se revisaba c'on periodicidade necesaria e lles resultaba pequeno. A Ditadura non foi xenerosa n'iste aspecto, mantuvo unha paga módica, pero fixo de cada clérigo un funcionario do Estado mal pagado. Os bispos, con maiores fontes de ingresos, tampouco se preocuparon por plantexar novas formas de sustentación do Clero, igual que acontece hoxe, e o susto levárono c'ando o catorce de outono de 1931 se aprobou o artigo 26 da Constitución da República que establecía a total extinción do Presuposto do Estado pro Clero n'un prazo máximo de dous anos.

N'outros aspectos, como a supresión da enseñanza laica e a imposición nas escolas, a todos os niveles, da enseñanza da relixión, a Eirexa sacou algo de ventaxa, además da lexislación referente o matrimonio, que solo recoñecía o matrimonio canónico.

4.3. OS ENFRENTAMENTOS CO PODER CIVIL AO LONGO DA II REPÚBLICA

4.3.1. ACTITUDE DE RESERVA POR PARTE DA IGREXA.

O 14 de abril do 1.931 supón pra España o comezo dun período de grande importancia. Como di J.M. Castells trátase dun "intento de abrir los cauces adecuados y necesarios para el desarrollo y plena realización de la tardía revolución burguesa española" (21). Un dos piares que viña sostendo o "Antigo Réxime" era a Igrexa e contra dela dirixiranse moitos ataques por parte das novas forzas que neste intre encarnan o poder. Neste senso non debemos deixar de lembrar que a Igrexa chegaba á República plantexando un problema político, pois a Igrexa española habíase afianzado en aberta colaboración coa Monarquía e coa Ditadura de Primo de Rivera.

As relacións de amistade mantidas ao longo de tantos séculos entre a Igrexa e mais o Estado van a prantexar moitos problemas ante a nova Constitución. "Aquella había obtenido una serie de privilegios y una pujanza material, cuya pérdida se iba a confundir fácilmente con un ataque a los sentimientos religiosos" (22). Pero nos primeiros intres da República a postura da Igrexa vai a ser de reserva, de expectativa ante as posicións que se vaian tomando diante dela. Este non enfrentamento no primeiro intre pódeno xustificar pola teoría que sobre o poder civil tiña dado o P. Vitoria, según o cal: "Todo poder público o privado, por el cual se administra la república secular, no sólo es justo y legítimo, sino que tiene a Dios por autor, de tal suerte, que ni por el consentimiento de todo el mundo se puede suprimir" (23) (O subraiado é noso). Como vemos, néganse xa por principio calquer tipo de democracia e, dende logo, o sufraxio universal.

Esta actitude de reserva diante da nova situación política ven dada por unha circular do Arcebispo de Santiago, Fr. Zacarías

(21) CASTELLS, J.M. Las asociaciones religiosas en la España contemporánea, Madrid, Taurus, páx. 378.

(22) TUÑÓN DE LARA, M. La España del siglo XX, Barcelona, Laia, 1.974, pp. 300-301.

(23) CRISÓLOGO, I. Iglesia y Estado, nuevo aspecto, Madrid, Fax, 1.940, páx. 35.

Martínez, onde pide ós seus subordinados acatamento ó novo réxime: "Ésta es también la hora de señalar la conducta que todos debemos seguir en las presentes circunstancias por lo que toca al gobierno que hoy rige nuestros destinos. Le debemos respeto, obediencia y colaboración para el mantenimiento del orden y de la paz interior y exterior y para laborar por el bien y el progreso material y espiritual de nuestra amadísima España. En consonancia con lo que disponen las normas pontificias para la predicación sagrada, no se llevarán nunca al púlpito cuestiones personales o políticas y mucho menos se permitirá que se hagan alusiones directas o indirectas a los defectos o conveniencias de un régimen sobre otro" (24)

No mesmo senso anterior exhíbese o bispo de Lugo, Administrador Apostólico de Mondoñedo, nunha circular do mes de maio: "Los sacerdotes cada uno en su puesto cumplan con las obligaciones de su cargo y absténganse de terciar en las luchas políticas, a tenor de lo que prescriben los sagrados cánones (...). La predicación ha de versar única y exclusivamente sobre la materia que le es propia, no permitiendo jamás hacer alusiones, sean directas o indirectas, al actual estado de cosas ni a personas particulares, desempeñando tan importante ministerio con exquisita prudencia (...). Organicen los párrocos y rectores de Iglesia en la forma que crean conveniente, frecuentes Rogativas públicas, pidiendo a Jesús Sacramentado por mediación de la Virgen María la paz y prosperidad de la Religión y de España. Queda autorizada en estas Rogativas la exposición mayor del Santísimo Sacramento" (25) Nótase xa unha clara condena de que as cousas empezaban a andar mal pra Igrexa.

(24) B.O.A.S., Año LXX (1.931), pp. 247-248.

(25) B.E.O.M., Año LXXIV (1.931), páx. 78.

4.3.2. ENFRENTAMENTO DA IGREXA CO ESTADO. - Como era lóxico a República no seu intento de acabar co estado de cousas anterior vai a lanzar, xa nos primeiros intres, os seus ataques contra da Igrexa, e ésta abandona a súa actitude de reserva pra pasar a un enfrentamento directo contra do poder civil.

Neste enfrentamento as posturas máis taxantes serán: a nivel nacional, a do Primado de España, o cardeal SEGURA; e a nivel rexional, a do bispo de Ourense, monseñor Florencio Cerviño y González.

"Publicado por el Gobierno el decreto que establecía la libertad de cultos en España, el arzobispo de Toledo y primado de España, cardenal SEGURA, dirigió un intenso ataque contra el mismo y contra la obra republicana que empezaba a nacer. Apartándose del compás de espera que los metropolitanos españoles aconsejaron en su primera declaración colectiva de mayo de 1.931(....) El cardenal primado no entendía el nuevo régimen" (26) . "Así estaban las cosas cuando el cardenal Segura, cuyo "alfonsismo" y concepciones teocráticas ya nos son conocidos, publicó en el Boletín Eclesiástico del Arzobispado de Toledo, el 10 de mayo, una violenta pastoral. En ella afirmaba que "la Iglesia y las instituciones desaparecidas convivieron juntas, aunque sin confundirse ni absorberse, y que de esta acción coordinada nacieron beneficios intensos que la historia imperial tiene escritos en sus páginas con letras de oro".

A esto seguía un homenaje a Alfonso XIII, una parrafada sobre "la gravedad del asunto", para concluir que los católicos no debían permanecer "quietos y ociosos" en el momento de elegir

(26) MARTINEZ JIMENEZ, H. Los grupos de presión en la segunda república española, Madrid, Tecnos, 1969, páx 204..

se Cortes constituyentes, sino que debían unirse para defender y lograr que fuesen elegidos candidatos con suficientes garantías de defender los derechos de la Iglesia y el orden social.

Aquello parecía una declaración de guerra y como tal la consideró el ministro de Justicia, en unas declaraciones hechas el día 9/1" (27).

O 14 de xuño o cardeal Segura é acompañado hasta a fronteira e expulsado de España. O mesmo tempo o Goberno solicita da Santa Sede a destitución de don Pedro Segura da Silla Metropolitana de Toledo.

"Pero el 14 de agosto de 1.931 un nuevo suceso iba a revelar otro aspecto de la actividad del cardenal SEGURA y de los motivos del Gobierno para su expulsión. Al ser detenido el vicario general de Vitoria, don Justo ECHEGÜREN, en el instante en que intentaba pasar la frontera de Irún, le son descubiertos unos documentos que pronto la opinión pública consideró como exponentes de una maniobra contra la seguridad del Estado. MAURA concretó diciendo que se trataba de "circulares dirigidas a los obispos, que debía firmar el cardenal Segura, encaminadas a la venta de bienes de la Iglesia y a poner a salvo el producto, lo cual constituía delito de contrabando y defraudación". El Siglo Futuro, al parecer expresamente autorizado por el mismo cardenal SEGURA, aseguraba que este documento era una circular en cuyos párrafos se enumeraban cuestiones. La segunda de las que se citan es el "informe sobre la seguridad de los bienes de la Iglesia en las presentes circunstancias" (28)

Este "affaire" terá o seu fin o 30 de setembro cando o ministro

(27) TUÑON DE LARA, Op. cit., páx. 302.

(28) RAMIREZ JIMENEZ, Op. cit., páx. 204.

de Xustiza poida anunciar que o Papa admitira a dimisión do cardeal, explicando a solución como un triunfo da tendencia máis liberal do catolicismo español, entre cuxos partidarios atopábase o Nuncio do Papa en Madrid, monseñor Tedeschini, e o director do Debate, don Ángel Herrera.

A postura que toma o bispo de Ourense é dun enfrentamento tan radical co poder civil como o do cardeal Segura; Defínese dun xeito que non deixa lugar a dúbidas sobre da súa posición a respecto na pastoral que sobre do laicismo publica no Boletín Oficial do Obispado o 18 de febreiro do 1.932 (a pastoral do episcopado español ante o proxecto de Constitución da República fora publicada o 31 de agosto do 1.931).

Nesta pastoral, monseñor Cerviño, ataca o laicismo do novo estado español dende moi diversos puntos de vista: fai unha serie de partes: o laicismo no orden económico e social, a separación da Igrexa e do Estado, o laicismo na familia, o laicismo na escola, o movemento social, a lastimosa situación na que se atopa a Igrexa española, a enérxica protesta en contra da disolución da Compañía de Xesús, etc.

O bispo de Ourense acusa ó goberno de perturbar folgas e revolucións, e de non saber atopar nin proporcionar ós traballadores o traballo que necesitan pra a súa subsistencia. Acusa ás doutrinas laicistas dos males económicos e industriais que sufre o país sen molestarse en facer un análisis histórico das clases traballadoras antes da chegada da República, cando a alianza Trono-Igrexa reseñaban os males do proletariado con brutais represións por parte do primeiro e con supersticións e oracións por parte da segunda. Da impresión de que monseñor Cerviño non ve ou non quere ver nas medidas que trata de levar a cabo o goberno republicano máis que "un codiciado triunfo del laicismo para la más libre y eficaz opresión de la Iglesia" (29). Os seus ataques van directos contra: "1º) el divorcio preferido y solicitado por cualquiera de los esposos y por jueces civiles decretado; 2º) la concesión de legitimidad de derechos de herencia, para toda clase de hijos, igual para los que no son como para los que son de matrimonio canónico, en perjuicio de ellos en nada, respecto de este particular (deste xeito consideraba ós fillos "non lexítimos" como seres de

segunda categoría, co cal non soio tiñan o desprezo do nacer con pecado orixinal, senón coa lei civil); 3º) la limitación y aun negación de la autoridad paterna para la educación moral y religiosa de sus hijos en oposición o de acuerdo con el Estado laico, quien considera a estos hijos, antes que miembros naturales de una familia (...) pertenencia exclusiva suya, o sea, inculcándoles principios laicos emancipadores de toda sujeción y obediencia a potestad distinta y leyes ateas en las que no se admiten poder ni soberanía superiores a los del Estado" (30). Da a impresión de que o bispo de Ourense vía xa no 1.932 instaurada en España unha ditadura do proletariado ó xeito do que naquel entón estaba a suceder en Rusia, de onde procedían todas as ideas perniciosas pra a "España católica".

Monseñor Cerviño, baseándose nas observacións dun periodista da época, preséntanos as conquistas do laicismo do Estado republicano do seguinte xeito: "Huelgas continuas revolucionarias, asaltos impunes a la propiedad y a las personas, obligado cierre de extensas fábricas de producción, ruinoso estado de la agricultura y ganadería; quiebra y cierre de multitud de industrias; crisis industrial y mercantil; choques y conflictos diarios con agresiones e insultos a la Guardia Civil o al ejército; baja irredimible en los valores públicos y desvalorización y descrédito de

(29) B.O.O.O., Año XCIX (1.932), páx. 34.

(30) Id. páx. 31.

la moneda; general carestía de las subsistencias, sin que el obrero en paro forzoso pueda adquirirlas para sí y para su familia; despoblados los campos; vacías las iglesias; las escuelas públicas sin niños, sin maestros, sin muebles, sin útiles de enseñanza; las cajas de Ahorro sin capital, los Bancos sin crédito; crédito muerto; giro paralizado; turba de jóvenes y adultos sin empleo ni ocupación honrada; inseguridad y desconfianza generales; cerca de medio millón de familias sin trabajo ni recursos y, por último, la ruina y desolación general de la patria..." (31).

Tamén está claro a quen dirixe os seus ataques o bispo de Ourense: atácanse as folgas e crimes dos que pasan fame, do proletariado e do lumpemproletariado, pero de ningún xeito atácase á explotación dos patróns e xefes de empresa, nin moito menos os detentadores das grandes propiedades -¡a propiedade é sagrada, foi dada por Dios!-.

No 1.931, monseñor Cerviño, ordenaba que se fixera un padrón ou censo de verdadeiros crentes ourensáns: "trátase sencillamente de que os presentéis, o remitáis, en la primera ocasión que se os ofrezca una simple firma o tarjeta a vuestros respectivos párrocos, haciéndoles constar que sois los mismos de siempre, católicos perseverantes a cara descubierta y frente erguida capaces de confesar a Jesucristo en todas partes y no avergonzaros de su ley" (32). Con esto parece intentar saber as forzas coas que pode contar á hora do enfrentamento co poder civil, pois según parece non todos os habitantes da súa diocese seguían o camiño que lles intentaba marcar o seu bispo. A Corporación do Concello de Muíños pide a separación da Iglesia e Estado e a disolución das ordes relixiosas: "Escrito del alcalde de Muíños (Orense), transcribiendo, por acuerdo de la Corporación, el adoptado en se-

(31) B.O.O.O., Año XCIX (1.932), páx. 21.

(32) B.O.O.O., Año XCVIII (1.931), pp. 324-328.

sión de 12 de julio de 1.931 pidiendo la separación de la Iglesia y el Estado; que el culto y el clero se sostenga por los creyentes; que los bienes, tanto los eclesiásticos como los regulares, se distribuyan entre las familias más necesitadas, y que se decrete la disolución absoluta y completa de todas las órdenes religiosas (4 de agosto)" (33).

A separación da Igrexa do Estado é pedida por outras asociacións galegas: "Petición de la asociación de agricultores de Parada (Lugo), solicitando la separación de la Iglesia y el Estado, la expulsión de las órdenes religiosas, sobre todo de los jesuitas, y nacionalización de sus bienes, excepto las dedicadas a la beneficencia y la escuela única, "perteneciendo la enseñanza al Estado", entre otras cosas (4 de agosto de 1.931).

Escrito del alcalde de Saviñao (Lugo), transcribiendo el acuerdo del ayuntamiento de pedir la disolución y expulsión de España de todas las órdenes religiosas y la separación de Iglesia y Estado (4 de agosto de 1.931)". (34)

4.3.3. CARTA PASTORAL DO EPISCOPADO ESPAÑOL EN CONTRA DA CONSTITUCIÓN REPUBLICANA.

Esta carta foi firmada por todos os bispos e arcebispos españoles con data do 31 de agosto do 1.931, e supuxo o comezo das hostilidades por parte da Igrexa en contra do Goberno Republicano. A pastoral conxunta ten xa un antecedente o 3 de xuño do 1.931 (35) na exposición de queixas que os metropolitanos españoles fixeran ao Goberno provisional da República. Nel atacábanse as seguintes medidas tomadas polo Goberno:

(33) RAMÍREZ JIMÉNEZ, Op. cit., páx. 227.

(34) Id. páx. 234.

(35) B.O.A.S., Año LXX (1.931), pp. 292-294.

a) Secularización dos cemiterios e separación de Iglesia e Estado.
b) Prohibición ós gobernadores de tomar parte con carácter oficial nos actos relixiosos.
c) Prohibición ó exército de que se manden as acostumadas comisións pra os actos relixiosos.

d) Supresión das catro ordes militares.

e) Privación de dereitos civís á Confederación Nacional Católico-Agraria, precisamente por ser católica.

f) Privación do dereito á Igrexa a intervir no consello de Instrucción pública por medio dos seus prelados.

g) Supresión dos honores militares ó Santísimo Sacramento ó seu paso polas rúas según o uso tradicional da España católica.

h) Prohibición do uso do crucifixo e emblemas relixiosos nas escolas nas que haxa quen se negue a recibir as ensinanzas da Igrexa católica.

i) A liberdade de cultos.

j) As disposicións sobre do tesouro artístico que lesiona os dereitos da Igrexa sobre dos seus propios bens.

Vése claramente que o que a xerarquía eclesiástica intentaba era seguir mantendo a súa primacía sobre do poder civil. Opóñense á liberdade de cultos porque crían que dela derivaríase a súa caída como poder opresor; e polo mesmo atacan o que o Estado non permita a súa participación nos actos oficiais; todo eso será enmascarado coas teorías da orixe divino do poder; "La Iglesia y el Estado son de origen divino(...) A la luz de esta verdad aparece la falsedad de los que dicen que el poder emana de la voluntad libre, individual o colectiva del hombre. Nada más en pugna con el ser mismo de la sociedad humana; pues rechazando a Dios que es el único que puede obligar en conciencia al hombre,

la sociedad humana no diferirá esencialmente de un rebaño. Nada más propenso a la tiranía, porque repudiando el imperio de Dios y la ley eterna, a que deben someterse todas las cosas, la autoridad del Estado, queda erigida en el poder más absoluto, sin límites ni fronteras, ante el cual no hay nada que garantice la libertad del ciudadano ni los derechos inalienables de la familia. Allí no hay más ley que el arbitrio de la mayoría, que es el poder tiránico más temible (León XIII, Enci. Libertad, 20 de junio de 1.888, Acta S. Sedis, 20, 593). Así lo estamos viendo en Rusia y en otras naciones que han desterrado a Dios" (36) (O subraiado é noso). "Por sus fines, Dios ha subordinado el fin del Estado al de la Iglesia. Por tanto, aunque tienen su campo de acción propio e independiente, ante el derecho legítimo de la Iglesia debe ceder el Estado" (37). A Igrexa intenta seguir defendendo o seu dereito a estar no cumio do poder coas mesmas teorías que usaba na Idade Media.

A postura de reserva que tomara a Igrexa no primeiro intre vai a ser unha postura de aberta hostilidade cando se coñeza a situación na que quedaba ante a nova Constitución (¡unha situación igual que o resto das igrexas!) con aquela "bárbara" constitución a Igrexa católica xa non podería seguir facendo adeptos coas mesmas medidas represivas que hasta o momento. "Porque, para decirlo desde el principio, el proyecto de Constitución tiene tan serios inconvenientes que si prevaleciera tal como ha sido presentado, crearía a la Iglesia en España una situación gravísima, que a todo trance es necesario precaver si queremos evitar perniciosísimos males principalmente en el orden religioso y moral, aunque también trascenderían al orden social y aun al mismo orden

(36) REGATILLO, E. El concordato español de 1.953, Santander, Sal Terrae, 1.961, pp. 10-11.

(37) Id. páx. 18.

material" (38).

A pastoral conxunta ataca en primeiro termo, como o peor dos males, o laicismo do Estado. Pero o verdadeiro mal do laicismo estaba na posición na que deixaba á Igrexa católica, e na liberdade na que deixaba ós españois pra escoller as crenzas que estivesen máis de acordo coa súa maneira de pensar: "se negó a la Iglesia el derecho (consecuencia del derecho único de Cristo) de enseñar al género humano, de dar leyes, de gobernar los pueblos en orden a su bienaventuranza eterna. Luego, poco a poco, se asimilaron la Religión cristiana a las falsas religiones y con el mayor descaro la colocaron al mismo nivel de éstas." (39)

A pastoral do episcopado español continúa coa orixe do poder divino pra seguir mantendo a súa posición de privilexiados: o Poder é de Dios, pero na terra os seus representantes son os xerarcas da Igrexa católica, logo é a eles a quen corresponde dirixir o goberno, senón directamente si por medio dos seus representantes segrares sempre e cando non se alonxen das súas doutrinas. Todo o que non sexa poder de orixe divino é froito do ateísmo oficial: "Dase por supuesto que la autoridad emana únicamente del pueblo; y de este postulado del ateismo oficial, encarnado en las democracias sin Dios de nuestros días, derivanse terribles secuelas para el régimen de la sociedad; por lo cual no es extraño que la Iglesia, siguiendo las enseñanzas reveladas, tantas veces haya condenado esas perniciosas doctrinas." (40)

Diríxense ós gobernantes pedíndolles a súa alianza coa Igrexa como único medio de manter a súa autoridade; eles encargaríanse de xustificar todas as medidas de represión e explotación co

(38) B.O.A.S. Año LXX (1931), páx. 362.

(39) Id. páx. 363.

(40) Id. páx. 364.

gallo da salvación eterna e da "cristiá resignación"; e a experiencia demostra, no caso español, que o non aliarse co poder eclesiástico levaba ó fracaso. "No rehúsen los gobernantes de las naciones, decía el actual Pontífice, prestar por sí mismos y por el pueblo el público homenaje de reverencia y acatamiento debido al imperio de Jesucristo si quieren, conservando incólume su autoridad, fomentar y aumentar la prosperidad de la patria" (41) (O subraiado é noso). Sería interesante estudar esa pretendida prosperidade dos países oficialmente católicos da época, pero de antemán pensamos que esa prosperidade máis que dos pobos era dos capitalistas e dos detentadores das grandes propiedades.

A loita en contra da supresión dos seus privilexios exhíbese sen ningún tapuxo nesta pastoral cando citan a León XIII: "Querer que el Estado se separe de la Iglesia sería querer, por lógica consecuencia, que la Iglesia quedase reducida a la libertad de vivir conforme al derecho común de todos los ciudadanos" (42). A condena de calquer tipo de liberdade será unha constante ó longo de todos os ataques que a Igrexa faga ó goberno da República. Dábase conta de que nunha España asoballada ao longo de moitos séculos polo seu poder, a súa posición empeoraría cada vez máis, polo cal só lle quedaba seguir asoballando, e pra eso era indispensable contar co beneplácito do poder civil.

A defensa do dictatorialismo e a negación de calquer tipo de liberdade (ó modo dos xerarcas eclesiásticos: a liberdade é contranatura) exhíbense sen voltas na pastoral cando citan as palabras de León XIII: "De lo expuesto se sigue que en modo alguno es lícito pedir, defender ni conceder la libertad de pensar, de enseñar,

(41) B.O.A.S. Año LXX (1931), páx. 366

(42) Id. páx. 369.

de escribir y de cultos, como si estos actos fuesen un derecho concedido al hombre por la naturaleza. Porque si en verdad la naturaleza hubiera otorgado al hombre estas libertades, existiría el derecho de sustraerse a la soberanía de Dios y no habría ley capaz de regular la libertad humana" (43). As que eles chaman liberdades modernas: liberdade de cultos, liberdade de pensamento, liberdade de cátedra e liberdade de conciencia, son o seu cabalo de batalla, o pecado máis grande no que puido caer a humanidade. Está claro que a xerarquía eclesiástica só podía dominar pola opresión e pra poder exerce-la tiña que contar coa axuda do poder civil, e pra elo nada mellor que seguir coa teoría da alianza do altar co trono.

A pastoral conxunta do episcopado español remata cun apartado dedicado ós deberes dos católicos na hora presente. Entre outras cousas refírense ós representantes católicos nas Cortes: "Los católicos que tienen representación en las Cortes Constituyentes están gravemente obligados de conciencia a propugnar, por cuantos medios están en sus manos, los sacrosantos derechos de la Iglesia, preferidos en el proyecto de Constitución" (44).

Unha vez aprobada a Constitución republicana os ataques da Igrexa ó goberno non rematarán hasta a chegada do bienio dereitista. "La Iglesia exhorta a los fieles a que cifren su mayor anhelo en eliminar de las leyes todo cuanto esté en desacuerdo con los derechos integrales de la Iglesia, y a que se esfuercen para obtenerlos por el ejercicio de todos los derechos ciudadanos y por los medios justos y honestos, procurando, mientras la ley esté en vigor, que sus efectos perjudiquen lo menos posible a los

(43) B.O.A.S. Año LXX (1931), páx. 375.

(44) Id. páx. 377-378.

intereses sagrados y de las almas" (45).

Pola sua parte o arzobispo de Santiago publica unha pastoral que comenza do seguinte xeito:" La guerra a Cristo y a su Iglesia está declarada (...) ¡ Oh católicos españoles¡ la persecución que sufrimos hiy en nustra Patria, para unos es un castigo, prueba o advertencia para otros, y para algunos premio y corona (...) las perscución sectaria es como un despertador de las conciencia católica. Y hemos de decir con toda sinceridad que la persecución la permite Dios para muchos como un castigo y una advertencia" (46). E o Obispo de Ourense queixárase de que a persecución non seca como no que sufriron os primerios cristianos: deseaban mártires pra presenta á opinión pública.

4.3.4. A CONSTITUCIÓN DO 9 DE NADAL DE 1.931.

A Constitución republicán vai a ser atacada dende o primeiro intre pola Eirexa, ela será a que acabe coa atitude de reserva que os xerarcas aconsellaran no primeiro intre. O artigo 3 que facía referencia as relaciñons Eirexa-Estado o o 25 que facía mención específica as asociacións relixiosas, demostranlles que non podían contar co novo goberno pra perpetuar a sua posición que viñan mantendo dende a Monarquía e a Dictadura. A loita comenza, cun parentisis no binomio dreitista, e non terá fina hasta 1.939 en que acaba a guerra.

Os ataque comenzan xa cos debates sobre da constitución o 13 de outono do 1.931, cando o coengo vasco e dioutado Pildain afirmaba "según la doctrina católica, ante una ley injusta cabían tres posiciones perfectamente legítimas: primera, la resistencia activa e legal, y tercera, la resistencia

(45) B.O.A.S. Año LXXII (1933), páx. 230-259.

(46) B.O.O.L. Año LX (1932), páx..

activa a mano armada" (47). E o crego serñor Molina decíada constitución que era "un desafío a la conciencia del país y una invitación a la guerra" (48). A declaración de guerra estaba feita xa cinco anos de adianto.

Nas sesións das Cortes que estudaban o proxecto, o clero vai contar co apoio da minoría republicana, e de todos aqueles que no ano 1.933 acabarían fundidos na C.E.D.A. con Gil Robles á cabeza, que na comisión do proxecto de Constitución dicían nunha das sesións: "Dentro de la legalidad, declaramos nuestra hostilidad al texto constitucional, y si se aprobara consideraríamos abierto un nuevo período constituyente... El artículo 26 es una declaración de absoluto laicismo del Estado... El precepto de la Constitución que disuelve las órdenes religiosas y decreta la nacionalización de sus bienes va contra la esencia de la libertad individual, contra el derecho de asociación y contra el principio de igualdad" (50). Esta postura tamén foi apoiada por Otero Pedrayo que consideraba o proxecto como diverxente do espíritu de España!

Na mesma sesión das Cortes o ministro de Fomento defendía a postura do goberno coas seguintes palabras en contra da actitude daqueles que ían mantendo a institución eclesiástica: "No más abrazos de Vergara, no más pactos de El Pardo, no ás transacciones con el enemigo irreconciliable dos nuestros sentimentos e das nosas ideas... La Iglesia española ha sido políticamente una Iglesia de dominación, que ha tenido cojuzgado el poder civil... La escuela laica es la escuela libre, redimida del influjo teocrático... Las órdenes monásticas non son ilegales, no son asociaciones, ni pueden serlo, y sus fines son antihumanos, y antisociales. La mendicidad y la pobreza que ellas practican son un delito,

(47) RAMÍREZ JIMÉNEZ, Op. cit., páx. 218

(48). Id. Páx. 218

(49) CASTELLS, Op. cit., pp. 400-401.

seguín la legislación civil penal... Los jesuitas, captadores de herencias, aliados da plutocracia, grandes accionistas de los bancos, editores de periódicos reaccionarios, noson compatibles con la revolución española" (50).

As reaccións diante da Constitución, sobre todo ante o artigo 26, non se fan esperar. Castells fala de dúas formas de oposición: unha que consistía na "leal oposición", era a de Alcalá-Zamora e a de Miguel Maura que aínda aceptando as institucións republicanas adoptaban unha postura reformista. A outra facía un ataque indiscriminado en contra da república, facendo da cuestión relixiosa "bandeira de combate"; esta postura acabaría por xuntar a toda a dereita (51). A reacción da Igrexa xa a vimos ó tratar da Pastoral conxunta do episcopado español.

4.3.5. A DISOLUCIÓN DA COMPAÑÍA DE XESÚS

Os ataques do goberno á Eirexa veñen dados na Constitución polos artigos que fan referencia á disolución da Compañía de Xesús, á Ley de Congregacións relixiosas e o problema da Ensinanza, e o presuposto do culto e clero.

A disolución da Compañía de Xesús viña xustificada polo goberno coa lei que dicía que quedaban disoltas todas as ordes relixiosas que impuxeran, ademais dos tres votos canónicos, outro especial de obediencia distinta á lexítima do Estado. Neste caso era a obediencia ó Sumo Pontífice.

O 24 de xaneiro do 1.932 decrétase a disolución da Compañía de Xesús. O principal problema pra o goberno ía a vir en relación coa posesión dos bens da disolta Compañía: "Se establecía que todos los bienes propiedad de la Compañía pasaban a ser propiedad del Estado, el cual debía destinarlos a fines benéficos y docentes (artículo 5º). Co-

(50) CASTELLS, Op. cit., páx. 401.

(51) Id. páx. 411.

mo previa medida cautelar, se ordenaba que a partir de la publicación del decreto no debía realizar la Compañía de Jesús, ni ninguno de sus miembros, por sí o por persona interpuesta, ya fuera a título oneroso o lucrativo, actos de libre disposición de sus bienes propios o poseídos (artículo 3º)" (52). Os bens da Compañía estaban valorados en 200 millóns de pesetas, pero o problema plantexouse á hora de delimitar quen era o propietario correspondente ou a calidade xurídica dos citados bens. O desenvolvemento deste problema estancarase durante a primeira etapa, pero ó longo do bienio dereitista será visto doutro xeito.

As reaccións dos xerarcas da Igrexa ante a disolución da Compañía non se fan esperar, deste xeito o bispo de Tuy publica, o 15 de febreiro do 1.932, unha carta de protesta dirixida ó Presidente do goberno "por la disolución de la Compañía de Jesús y orientaciones anticatólicas del nuevo régimen político" (53). Tamén no Boletín do Obispado de Mondoñedo non se fai esperar a protesta: "No salimos de nuestro asombro de que haya podido sostenerse tal iniquidad, y de que parezca el absurdo moral y jurídico de su motivación, que si para la Compañía vuélvese gloriosa, para el Estado es humillante(...) Inverosímil por su motivo absurdo y antijurídico, la disolución de la Compañía de Jesús, como de cualquier otra Congregación, representa además una violación de derecho, una ofensa a la Iglesia, una ingratitud del pueblo español y un daño considerable para la paz civil de la República" (54). E o bispo de Ourense ataca a medida coa súa acritude característica: "Las vejaciones de que ha sido objeto la nobilísima Iglesia española: con la disolución violenta de la Compañía de Jesús, la abolición de la enseñanza religiosa, secularización de cementerios, implantación del divorcio, supresión total, a corto

(52) CASTELLS, Op. cit., páx. 405.

(53) B.O.O.T., Año LXXIII (1.932), p.p. 65.

(54) B.O.O.M., Año LXXV (1.932), p.p. 8.

plazo, del presupuesto de Culto y Clero, expulsión del crucifijo de la escuela y demás leyes atentatorias a los sagrados derechos de la Iglesia" (55).

Tamén a nivel nacional se senten as protestas, o cardeal de Tarragona escribía: "Por decreto ejecutivo del Gobierno se ha aplicado definitivamente a la Compañía de Jesús un precepto constitucional de disolución de Ordenes religiosas y de nacionalización de sus bienes contra el cual protestó ya el Episcopado español en solemne documento colectivo" (56).

4.3.6. LEI DE CONFESIÓNS E CONGREGACIÓNS RELIXIOSAS:

Outro dos ataques por parte da República contra da Igrexa veu dado pola "Ley de Confesiones y Congregaciones Religiosas". Tres apartados contén esta lei: 1º) unha declaración programática, facíase referencia á liberdade de conciencia e de cultos; 2º) establecía a consideración xurídica e o réxime dos bens das confesións relixiosas; 3º) referido exclusivamente ás ordes e congregacións relixiosas, coa intrincada cuestión da educación, con ela no centro.

Os ataques do goberno facían referencia case exclusivamente á Igrexa católica, pois hasta agora as outras estaban practicamente na clandestinidade. Desde este momento o resto dos relixiosos ían a estar na mesma condición xurídica que a católica e eso era o que lles molestaba, pois a lei limitábase a facer efectiva a separación e mutua independencia entre a Igrexa e o Estado, "únicamente el régimen jurídico de los bienes suponía en el Estado una voluntad de control y fiscalización" (57).

Prohibíaselle ao Estado, ás provincias, e ós municipios o favorecer

(55) B.O.O.O., Año C (1.933), páx. 83.

(56) B.O.O.M., Año LXXV (1.932), pp.42-43.

(57) CASTELLS, Op. cit., páx. 434.

ou auxiliar economicamente ás eirexas aociacións e institucións relixiosas.

En canto á ensinanza éralle permitido ás eirexas fundar e dirixir establecemnteos dirixdos á ensinanza das suas respectivas doctrinas e a formación dos seus ministros, sempre baixo a supervisión do Estado pra evitar que dentro de aqueles establecementos non se enseñaran dotrinas atentatorias en contra da República.

As reaccións nos medios católicos ante a lei serxen inmediatamente. Víctor Prader nun mitín celebrado en Madrid proclamaba: "no era admisible la separación de la iglesias y el Estado y que si las leyes del Estado están en abierta oposición con el derecho divino, la resistencia es un deber y la obediencia es un crimen" (58). E o boletín do Obispado de Santiago publicaba en xuño do 1.933:"Esta ley no garantiza, con excepción de los militares, y aun ello subordinado a las necesidades del servicio, solo concede al Estado, con carácter potestativo, la facultad de autorizar la prestación de servicios religiosos en sus dependencias, sujetándolas a doble condición: petición de los interesados y que el Estado aprecie justificada la oportunidad de tales servicios" (59).

As protestas irán contra todas as medidas que supón a leis contra a prohibición de senseñanza española as ordes relixiosas (nas suas mans estaba a maior parte da enseñanza española, e a supresión supoñerá a desescolarización de moitos nemos a pesar das rápidas medidas que foron tomando); contra o laicismo, contra o divorcio, contra o matrimonio civil, e en contra de todo canto supuxese lesión dos prvilexios. A Eirexa prohibía "La asistencia a las escuelas acatólicas, neutras o mixtas, debiéndose

(58) CASTELLS, Op. cit., páx. 444.

(59) B.O.A.S. Año LXXII (1933), páx. 225-228.

Acudir únicamente a las católicas bajo el lema: toda la enseñanza católica para la juventud católica en escuelas católicas" (60).

4.3.7. A SUPRESIÓN DO PRESUPOSTO DE CULTO E CLERO

Esta estaba xa afirmada no proxecto de Constitución do 1.931 cun prazo de dous anos pra ser levada a cabo.

Pero xa en nadal do 1.931 o arcebispo de Santiago, monseñor Zacarías, dirixíase ós párrocos nos seguintes termos: "Deben ir los párrocos explicando a sus feligreses como los obliga ya el quinto mandamiento de la Santa Iglesia, que no ha sido extinguido, sino sólo interrumpido mientras el Estado atendía a sus necesidades, y también han de ir explorando cada párroco a sus más caracterizados feligreses para ver con qué se puede contar" (61). Comezábanse a preparar pra o ataque. Cando fora suprimido o presuposto do Estado os feligreses volverían a verse na obrigación de ter que pagar décimos e primicias, ésta xa era unha maneira de enfrentalos ó goberno.

Dende o primeiro de xaneiro do 1.932 a situación económica da Igrexa parece ir agravándose: "el Estado no abonó nada de las dotaciones del culto, ni la correspondiente al seminario, ni las dotaciones de los obispos, rebaja el 50 % de la dotación del Obispo Prelado, suprime totalmente la partida para la administración y Visita y no da ni un céntimo de la dotación de las vacantes" (62). O mesmo tempo os fieis parecen non estar moi dispostos a cooperar economicamente coa Igrexa pois "las oblaciones de los fieles no son tan cuantiosas como fuera menester" (63).

Coa aprobación do presuposto do Estado para o ano 1.933 a

(60) CASTELLS, Op. cit., páx. 446.

(61) B.O.A.S., Año LXX (1.931), páx. 485.

(62) B.O.O.T., Año LXXIII (1.932), pp. 20-22.

(63) Id. páx. 133.

situación vai a empeorar pois suprímense totalmente as consignacións pra o Culto o Clero católico. Dende agora os católicos terán a obriga de sustentar económicamente ós seus ministros.

Os "quebarantos" económicos da Eirexa comenzarán a solucionarso ó ano siguinete coa toma do poder polas dreitas. Ante os ataques dos medios católicos os republicans ven chegar o fracaso, e o mismo Azaña, ó final do 1.933 víase obligado a confear:"Cada vez que repaso los anales del parlamentariosmo constituyente y quiero discernir dónde se atravesó la cuestión capiltal que ha servido para torcer el rumbo de la spolítica, mi pensamiento y mi memoria van inexorablemente a la ley de Congregaciones Religiosas, al artículo 26 de la Constitución, a la política laica, a la neutralidad de la escuela, a todo lo que se ha derivado de bienes, esperanzas y de rigores de justicia del principio asentado en la Constitución de la República, contra la cual se han desarrollado todas las maniobras visibles e invencibles que han sido capaces de suscitar una reacción contra nosotros para ver si nos hacían naufragar y, por últomo, confesámoslo, nos han hecho naufragar y hemos naufragado" (64).

4.3.8. O BIENIO DEREITISTA. (1.934-1936)

"Cara a alas elecciones parlamentarias, las derechas, prevaleciéndose de una poderosa organización que en manera alguna había poseído en anteriores elecciones, buscaron su programa en torno a un triple eslogan: antilaicismo, antimarxismo y amnistía. Por su parte la jerarquía eclesiástica lanzaba continuos llamamientos dirigidos a la unidad de todos los católicos que en este momento y situación solo podía favorecer a la C.E.D.A. que, como afirma moseñor Pierre Jobit, era una prolongación de la

(64) CASTELLS, Op. cit., p.p. 449-450.

Acción católica; el denominador común de los partidos que formaban la C.E.D.A., cancion: Jackson, significaba la defensa de los sentimientos o intereses católicos contra las actitudes y leyes anticlericales de las costes Constituyentes" (65)

Este período pódese caracterizar por unha serie de feitos como poden ser: a C.E.D.A., as dereitas e a Igrexa fúndense nun bloque e fan fronte común en contra de toda a as medidas tomadas polo Goberno anterior; as melloras económicas que vai a outorgar o clero dende este intre; os cemiterios volven á autoridade eclesiástica. A Igrexa apoiará o Goberno das dereitas; diante da salvaxe represión levada a cabo durante a Revolución de Asturias non tomará ningunha actitude definida.

As relacións coa Santa Sé recoménzanse o 23 de xaneiro do 1.934, no que o Consello de Ministros acordou o nomeamento de Pita Romero pra embaixador de España ante o Vaticano, con intención de negociar un novo concordato. Pero según Castells, "Las reticencias que el Vaticano mostraría respecto de esta tentativa fueron bien significativas" (66).

Como iremos vendo, o bienio dereitista suporá unha mellor situación pra Igrexa: "1.934 connota una amplia revisión, en la cuestión religiosa. En esta legislatura las Cortes votan el pago aproximadamente de los dos tercios de los emolumentos del clero secular, contradiciendo lo dispuesto sobre el presupuesto eclesiástico en el artículo 26 de la Constitución. También aprobaron, con ciertas protestas, una ley por la que se devolvieron algunos bienes confiscados a las órdenes religiosas propietarias; se reducía tácitamente el presupuesto para la enseñanza pública, con la presumible finalidad de entorpecer la acción de aquellas instituciones

(65) CASTELLS, Op. cit., p.p. 450-451.

(66) Id., páx. 452.

en donde era más fuerte la influencia de la Institución Libre de Enseñanza y acabar con la independencia de los inspectores de enseñanza primaria. Igualmente se produjo una parcial devolución de las propiedades confiscadas a los jesuítas" (67).

A postura dos xerarcas da Eirexa galega, millor dito, o cambio de postura diante da nova situación política témolo reflexado nas palabras do arcebispo na sua entrada primeira na Coruña: "Dad al César lo que es del César y a Dios lo que es de Dios" (68), e a continuación agradece ás autoridades e ponse ó seu servizo, cousa que non poderíamos ouvir dous anos antes.

Pero a pesar da subida ó poder das dereitas a Eirexa non podía volver á situación da Ditadura, apoiaban o Goberno, como mal menor, pero seguín insistindo nos seus privilexios: "Las actuales Cortes votaron el día 4 de abril último una ley destinada a reparar en parte el agravio inferido a la Iglesia por la ley de las Constituyentes que suprimió el presupuesto de Culto y Clero, y la despojó injustamente de las asignaciones que venía recibiendo del Estado por obligación estricta de justicia, como compensación por los bienes que le fueron arrebatados en la llamada desamortización del siglo pasado(...) ¿Con esta ley quedan debidamente atendidas las necesidades de la Iglesia? Evidentemente no (...) Y nada da tampoco para una necesidad nueva y urgentísima que no admite aplazamientos: la apertura de colegios católicos y escuelas parroquiales de Religión en las que reciban educación religiosa los hijos de los católicos, preservándolos así de los gravísimos daños que produce la enseñanza laica (...) Por esto, amadísimos hijos, os dirijo la presente Exhortación Pastoral, pa-ra que conozcáis el verdadero estado del asunto y veáis

(67) CASTELLS, op. cit., páx. 454

(68) B.O.A.S., Año LXXIV (1.935), páx. 254

claramente la neceisdad mprescindible de aportar limosnas y donativos que se van a invertir en el culto de Dios y sostenimiento de sus Ministros" (69).

En xuño do 1.935 xa pódese ver polos Boletíns unha orde do Ministerio de Traballo, Sanidade, e Previsión, pola que se permite a práctica do culto relixioso nos establecementos de Sanidade "cuando los asistentes o parte de ellos reclamen la celebración de los actos ordinarios del culto que profesan se accederá a ello" (70).

A medida de conceder a dotación ó clero é inmediata por parte do goberno, e é recollida por todos os Boletíns da rexión: "tendrán derecho a percibir desde el primero de enero de 1.934, en concepto de haber pasivo individual y vitalicio, una cantidad equivalente a los dos tercios del sueldo anual" (71).

A política relixiosa que viña mantendo o goberno atopámola tamén reflexada en moitos outros datos que publican os Boletíns da época. Neste senso temos unha sentenza condenando ó Concello de Vedra (Coruña) a devolver á natureza eclesiástica os cemiterios parroquiales de Anca e Viladouvelle, dos cales "ilegalmente se había incautado" (72)

Tamén mándanlle avisos ós cregos pra que reclamen a indemnización oportuna ós concellos que se habían incautado dos cemiterios parroquiales.

En canto á Revolución de Asturias a única medida tomada pola Eirexa galega, polo menos a única reflexada nos Boletíns, foi a de celebrar "honras fúnebres" polos mortos en Oviedo, á que asistiron, además da representación masiva do clero as autoridades civiles (Ourense e Santiago).

(69) B.E.O.M., Año LXXVIII (1.934), pp. 122-124.

(70) B.O.A.S., Año LXXIV (1.935), pp. 165-166.

(71) B.E.O.M., Año LXXVIII (1.934), p. 61.

(72) B.O.A.S., Año LXXIV (1.935), pp. 155.

En santiago celébrase o primer aniversario da dita revolución coa asistencia do ministro da gobernación Sr. De Pablo e autoridades civiles y militares de Oviedo. Neste ato o bispo de Santigo refiríndose ós mortos parte das forzas gubernamentales como "el blanco preferente de los odios revolucionarios" (73).

4.3.9. O FRENTE POPULAR.

"El pactro que constituyó la conjunción de fuerza que se denominó Frente Popular, el 15 de enero de 1.936, anunciaba el retorno a la política religiosa y laica del bienio constituyente. Era perceptible el planteamiento de la cuestión en torno a las escuelas y colegios religiosos, que seguían funcionando con cierta normalidad. Sin embargo, los republicanos comprendían los daños que se habían inferido a sí mismos con un apolítica formalmente dura en materia religiosa, por lo que decidieron actuar con suma cautela. " (74). La sustitución de la educación religiosa fué axiña afrontada. E en maio, dita sustitución comenzou a facerse realidad.

Diante das eleccións que van a dar o triunfo ao Frente Popular a Eirexa galega toma partido polas dreitas. En Tuy e en Mondoñedo os Boletíns publican circulares ordenandeo rogativas poloa Eirexa e pola Patria ó ter anunciado eleccións xenerales pra un novo Parlamento lexislativo (75). No boletín de Mondoñedo podemos leer:"Ante la proximidad de las elecciones, vreemos llegado el caso de recordar a todos nuestros diocesanos la necesidad imperiosa de acudir a la oreción y al mismo tiempo cumplir cada uno con sus deberes cívicos, puesta la mira en Dios y en el

(73) B.O.A.S., Año LXXIV (1.935), pp. 364-267.

(74) CASTELLS, op. Cit. Páx. 456

(75) B.O.O.M., Año LXXVII (1.936), pp. 37-38.

bien de la Patria.

"El Excmo. Sr. Cardenal Primado, en luminosa Pastoral (...) y otros varios Prelados dan a sus diocesanos la voz de alerta ante las gravísimas consecuencias que para la Iglesia y la Patria y para la existencia misma de la sociedad pueden derivarse, en uno u otro sentido, según el resultado de la actual contienda política.

Cierto que nosotros no podemos considerarnos como enemigos de ninguna clase de hombres (...) pero cumpliremos nuestro deber si no advirtiéramos a todos los que quieran escucharnos que, sin odio para nadie, tienen todos los católicos obligación gravísima de velar y trabajar porque la Iglesia y la Patria encuentren como resultado de estas elecciones aquellos cauces de paz y armonía que hacen próspera la vida de las naciones civilizadas" (76).

A posición da Igrexa diante do comezo da Guerra civil vai a ser dunha reserva total, pero este mutismo rematará co inicio das hostilidades: "La jerarquía eclesiástica evitaba escrupulosamente hacer comentarios de cualquier tipo, silencio que duraría hasta el comienzo de las hostilidades; el Vaticano aceptaba, por fin, como embajador al mismo que había denegado el "placet" en 1.931, Luis Zulueta" (77).

4.4. UN GRUPO DE PRESIÓN: A ACCIÓN CATÓLICA

A Acción Católica ten a súa orixe, como entidade organizada, de Pío XI, que foi quen trazáu as súas liñas principais, pero xa os seus antecesores puxeran os cimentos dela, sobre todo Pío IX.

A Acción Católica é un dos grupos máis poderosos cos que contou a Igrexa católica entre os laicos. Foi definida por ÁNGEL HERRERA

(76) B.E.O.M., Año LXXX (1.936), pp. 27-28.

(77) CASTELLS, Op. cit., páx. 456.

BREBA como "organización para la propaganda de las ideas del Papa y de la jerarquía" (78).

Xa no 1.881 (29 de xaneiro) o cardeal MORENO, precursor da Acción Católica, promulgóu as Bases Constitutivas da Unión dos Católicos de España, na primeira das cales establecíase o oxetivo: "Asociación cuyo único y exclusivo objeto será el procurar la unión de los católicos que quieran cooperar por los medios legales y lícitos a los fines religiosos y sociales" (79).

A sua función definea o P. Mier na obra "Iglesia y Estado" do seguinte xeito: "La Iglesia interviene en la política enseñando la verdadera doctrina sobre la naturaleza y la competencia del Estado, y a la Acción Católica incumbe la difusión de esa doctrina en la sociedad. En cambio, la actuación directa sobre el Estado en orden al estatuto religioso de la Iglesia es función propia y exclusiva de la Iglesia misma" (80). Pra él a Acción Católica é: "a) acción directa e inmediatamente religiosa, en cuanto que el apostolado, como misión esencialmente encaminada a la salvación de las almas, constituye el ápice de toda acción religiosa; b) la organización oficial de la Iglesia para los seglares y, por tanto, organización creada y dirigida en inmediata y perfecta dependencia de la Jerarquía, porque en la Iglesia toda tarea de apostolado sale de la Jerarquía, en la Jerarquía permanece y retorna siempre a ella, dependiendo esencialmente de ella; c) de seglares, o sea, que como organización y actuación de seglares, la Acción Católica constituye un instrumento y una prolongación de la Jerarquía misma para llegar allí donde, por la naturaleza de las cosas o por las condiciones de los tiempos, no puede alcanzar el apostolado sacerdotal" (81).

A pesar da sua definición como organismo puramente relixioso, as suas vinculacións co poder civil non poden ser máis claras no

(78) RAMIREZ JIMENEZ, op. cit. páx. 153

(79) Id. páx. 153

(80) PEREZ MIER, op. cit. páx. 449

(81) Id. pp. 445-446

Que siñifica apoio constante á institución monárquica defendendo ó mismo tempo os seus propios intereses de institución dominadora. Neste senso non é de estrañar o que publica o Boletín de Santiago o 30 de xaneiro do 1.925: "La Junta Central de Acción Católica, con la expresa aprobación del Excmo. Cardenal Primado, ha publicado una patriótica circular contra los intentos revolucionarios y las torpes calumnias con que malos espíritus han querido mancillar el honor de España y de su Rey(...) Propone además que se inicie una suscripción nacional para que en lo alto del cerro de los Ángeles, al pie del monumento nacional del Sagrado Corazón de Jesús, se levante una estatua que perpetúe la figura de Alfonso XIII" (82) (O subraiado é noso). Esto mesmo aparece no Boletín de Mondoñedo do 5 de marzo do 1.925, despois dunha xunta de Acción Católica de la Mujer (83).

E no Boletín de Santiago do 15 de maio do 1.926 díse da Acción Católica que é "el apostolado seglar organizado en una nación, bajo la dirección de la Jerarquía eclesiástica, para la restauración del orden social cristiano según los principios católicos" (84), e este "orden social cristiano", según os xerarcas da Igrexa católica, e como vimos vendo hasta agora, era a negación das principais liberdades humanas e o mantemento das grandes propiedades a pesar da carga asoballante que supoñían.

As bases da Acción Católica foron publicadas o 19 de abril do 1.927:

"1ª) Es una Asociación cuyo único y exclusivo objeto será el de procurar la unión de los católicos que quieran cooperar por los medios legales y lícitos a los fines religiosos y sociales.

2ª) Sus socios tendrán que aceptar las enseñanzas y doctrinas de la Iglesia, tales como aparecen, más especialmente consignadas para este caso, en la Encíclica Quanta cura y en el Syllabus que lo acompaña.

(82) B.O.A.S., Año LXIV (1.925), p. 25.

(83) B.O.O.M., Año LXIX (1.925), p. 37-39.

(84) B.O.A.S., Año LXV (1.926), p. 392.

3ª) La Unión nacida bajo bendición y los auspicios de los Prelados de la Iglesia de España, queda sometida a la suprema dirección e inspección de los señores Obispos, quienes serán además por sí, o por medio de sus delegados, los presidentes natos de las asociaciones que se formen en sus respectivas diócesis.

4ª) Se nombra Presidente general al Cardenal Arzobispo de Toledo.

5ª) Habrá una junta superior en Madrid, Juntas diocesanas y Juntas locales y parroquiales.
6ª) Distribución del trabajo en 7 secciones.

7ª) Fines prácticos: fomento y propagación de la Fe, Óbolo de San Pedro, Asociación de Católicos, Juventudes Católicas, Círculos de obreros, búsqueda de recursos, etc." (85).

No 1.927 celébrase a Primeira Asamblea de Juventudes Católicas de Galicia, cuxas conclusións foron publicadas no Boletín de Mondoñedo do 20 de xullo. A 4ª destas conclusións dicía: "Solicitar de los Poderes Públicos se persigan con extremado rigor todos los vicios sociales que son causa de la degeneración de la raza y de la inmoralidad actual" (86). E no programa pra unión dos católicos seguen pedindo axuda ó poder civil:

"1ª) Que se restrinja la tolerancia religiosa(....) y que se prohíba con igual rigor cualquier escuela no católica.

3ª) Libertad académica de enseñanza en favor de la Iglesia, sin sujeción a centros oficiales docentes.

4ª) Que la instrucción en Universidades, Colegios, sea en todo conforme con la religión católica." (87)

No artigo 11 piden que se prohíba toda asociación non ca-

(85) B.O.A.S., Año LXVI (1.927), páx. 133.

(86) B.O.O.M., Año LXXI (1.927), páx. 123 (O subraiado é noso)

(87) B.O.A.S., Año LXVI (1.927), pp. 399-400.

tólica. Como se ve o carácter elitista da Igrexa católica non necesita ser explicado, pois está moi claro ao longo de todas as súas manifestacións.

A actividade da Acción Católica na nosa rexión ao longo da Ditadura parece ser moi abundante; deste xeito, en febreiro de 1.929 constitúese na diocese de Mondoñedo a Xunta diocesana de Acción Católica (88) e en xullo do 1.929 celébrase en Santiago a Asamblea Gallega de Acción Católica Femenina (89).

Tamén recollen os Boletíns as acusacións que recibe a Acción Católica de ser un pretexto pra encubrir un gran partido político (90). E durante a República a Acción Católica, con figuras tan destacadas das dereitas como Gil Robles, formará algo moi parecido a un partido político: a Asociación Católica Nacional de Propagandistas (A.C.N. de P.)

O carácter de clase da Acción Católica é indudable; neste senso vemos como a Xunta Central de Acción Católica de la Mujer estaba formada por: la condesa de Gavia, la marquesa de Rascal, la marquesa viuda de la Rambla, María Ruiz de Pedrosa de Alarcón e María Codorníu de la Cierva (91).

Ao longo da República e por ausencia do cardeal Segura a dirección da Acción Católica foi asumida pola Conferencia de Reverendísimos metropolitanos que en 1.931 (novembro) procurou as novas "Bases para la reorganización de la Acción Católica Española" (92).

No período republicano a unión entre as dereitas e a Acción Católica está fóra de toda dúbida; "Los católicos políticos nada tienen que temer de la Acción Católica; todo lo contrario. El

(88) B.B.O.M., Año LXXIII (1.929), pp. 36-37.

(89) B.O.A.S., Año LXVIII (1.929), pp. 189-193.

(90) B.E.O.M., Año LXXIV (1.930), pp. 45-46.

(91) B.O.A.S., Año LXVIII (1.929), pp. 147-151.

(92) B.O.A.S., Año LXXI (1.932), pp. 294-295.

mayor auxiliar de una gran política el día de mañana será la Acción Católica de hoy. Pero la Acción Católica no es Acción política(...) ¡Ah!, pero no creáis que esta separación es tal que nosotros propugnemos una política divorciada de la religión. De ninguna manera. Los políticos católicos deben proceder como hoy están procediendo en España" (93).

O asociacionismo católico na Galicia da República vai a ter un grande auxe, pero xa non será con fins únicamente relixiosos, como ben claro reflexa a Pastoral do bispo de Ourense, monseñor Cerviño, onde pide ós pais ourensáns que ingresen na Confederación Católica de Padres de Familia (94).

Reflexo da grande actividade da Acción Católica en Galicia dende o 1.931 ó 1.936 é: a Asamblea celebrada en Cambados e a fundación das Xuventudes Católicas (95); a inauguración da Xuventú Masculina de Acción Católica en Adelán (96), e a inauguración dun centro de Xuventú de Acción Católica en Meirás (97);

E, en fin, a pesar de ser negada constantemente polo clero, a presión da Acción Católica nas eleccións do 1.933 foi favorable ás forzas da dereita, como xa vimos ó tratar das relacións da Igrexa co poder civil.

(93) RAMÍREZ JIMÉNEZ, Op. cit., pp. 154-155.

(94) B.O.O.O., Año CI (1.934), páx. 228.

(95) B.O.O.T., Año LXXIV (1.933), pp. 202-205.

(96) B.O.O.M., Año LXXIX (1.935), pp. 129-131.

(97) Id. pp. 154-155.

[APÉNDICE: OS PRIMEIROS MOMENTOS DA GUERRA CIVIL. ESCOLMA DOCUMENTAL]

2. OS ANÁLISES FEITOS POLA IGREXA DA GUERRA.

Da pastoral "¡Viva España! Oración-Trabajo-Sacrificio!" do Bispo de Tui:

"Horas apocalípticas vive el mundo. Ya lo escribió en una de sus encíclicas Su Santidad Pío XI, en la "Charitate Christi compulsi", que parece hayan llegado los tiempos horrendos profetizados por San Pablo en su carta segunda a los de Tesalónica... La presente podríase afirmar es una de las guerras más terribles del Anticristo, del Judaísmo, contra la Iglesia Católica, contra Cristo, y en esta hora crítica de la historia, válase el Judaísmo de dos elementos formidables: uno secreto, artero, murciélago volador en las tinieblas, la masonería; el otro, público, descarado, insolente, con mirada horripilante de chisporroteo diabólico, y manos, garras que chorrean sangre, el comunismo y todas las entidades similares, distintos cuerpos del mismo ejército, el anarquismo, el anarcosindicalismo, el socialismo bajo cualquiera de sus formas, sin olvidar ninguno de los cuerpos auxiliares, rotarismo, ligas de derechos humanos... en todas las cuales entidades se pregona la exclusión de Cristo y su moral y doctrina, o por lo menos se pretende que se haga abstracción de las mismas, como si Jesucristo no hubiera dicho clara y determinadamente: "Quien no está conmigo, está contra mí", y como si al dar a sus Apóstoles el mandato de predicar el Evangelio por toda la tierra no hubiera proclamado en la forma más solemne la obligación estricta de someterse a su doctrina y a sus leyes, con aquellas palabras tan claras y avasalladoras: "Enseñar a todo el mundo lo que yo os he enseñado a vosotros"..."

El que lo creyere y fuere bautizado (y así entrare en la Iglesia) se salvará; el que no creyere, se condenará.

Pues todas estas fuerzas malignas durante muchos años han actuado en la vida española y principalmente durante los cinco últimos años y han destriozado el cuerpo u el alma de nuestra Patria, y a tal punto de descomposición la llevaron, que bien podemos decir que no cayó al fondo del abismo de su ruina y de su muerte, por un milagro de la misericordia del Corazón Sacratísimo de Jesucristo Nuestro Redentor. No estaba España al borde del abismo, no; rodaba ya hacia el abismo... y la mano omnipotente del Señor la detuvo en la pendiente y la sacó del abismo, valiéndose de algunas voluntades buenas, óptimas, valientes, generosísimas que lanzaron, no el grito de rebelión, sino el ¡Viva España¿ que desde el primer momento, en un instante resonó en media España clamoroso, enardecedor, y como reguero de pólvora se ha corrido por todas las provincias donde el Ejército liberador de España iza la bandera esplendorosa de la Patria, nuestra bandera de oros y de sangre, de amores y sacrificios ... ¡Viva España¡ que, como dijimos al principio, es deseo, anhelo, oración, plegaria; y es, como ahora decimos, espuela que aguijonea a todos para que ninguno se cruce de brazos estando como está España envuelta en una cruzada empeñadísima, para conservar su vida y la vida de la Religión, de la Iglesia Católica en la península ibérica y en el continente europeo y en todo el mundo americano español y latino, y en todo el orbe donde llegaron en otros tiempos los fulgores de la civilización

Cristiana lanzados por el sol de la civilización española". (1)

"En "El Caso de España" di Gomá Tomás:

"Nadie ignora hoy que para los mismos días en que estalló el movimiento nacional había el comunismo preparado un movimiento subversivo, un golpe de audacia en que debía sucumbir todo cuanto significase un apoyo, un resorte, un vínculo social de nuestra vieja civilización cristiana. La religión, la propiedad, la familia, la autoridad, las instituciones básicas del antiguo orden de cosas debían sufrir el tremendo arietazo de la revolución, organizada para destruirlo todo y para levantar sobre sus ruinas el régimen soviético. Cinco años de propaganda, de tolerancia increíble, de organización, de acopio de material de guerra permitían presagiar el estallido casi a plazo fijo.

El hecho ha demostrado la realidad del propósito en las regiones no dominadas por el ejército nacional. El primer empuje de la revolución fue contra este gran hecho de la Religión que, si lo es en toda civilización y en todo pueblo, tenía todavía en España un exponente social no superado por ninguno. La religión es el soporte de todas las civilizaciones, lo que les da su fuerza y matiz. La religión católica es la forma de nuestra civilización, y aquí se dirigió principalmente el empuje de nuestros enemigos. Y con la religión sufrió todo cuanto

"(1) B.O.O.T. Año LXXVI (1936), pp. 309-310.

ella soporta o de ella se alimenta." (2).

Continúa no mesmo escrito Gomá Tomás:

"La guerra que está asolando gran parte de España y destruyendo magníficas ciudades no es, en lo que tiene de popular y nacional, una contienda de carácter político en el sentido estricto de la palabra. No se lucha por la República, aunque así lo quieran los partidarios de cierta clase de República. Ni ha sido móvil de la guerra la solución de una cuestión dinástica, porque hoy ha quedado relegada a último plano hasta la cuestión misma de la forma de gobierno. Ni se ventilan con las armas problemas inter-regionales en el seno de la gran patria, bien que en el período de lucha, y complicándola gravemente, se haya levantado banderas que concretan anhelos de reivindicaciones más o menos provincialistas.

Esta cruentísima guerra es, en el fondo, una guerra de principios, de doctrinas, de un concepto de la vida y del hecho social contra otro, de una civilización contra otra. Es la guerra que sostiene el espíritu cristiano y español contra este otro espíritu, si espíritu puede llamarse, que quisiera fundir todo lo humano, desde las cumbres del pensamiento a la pequeñez del vivir cotidiano, en el molde del materialismo marxista. De una parte, combatientes de toda ideología que represente, parcial o íntegramente, la vieja tradición e historia de España, de otra, un informe conglomerado de combatientes

(2)B.O.O.O. AñoCIII (1936), pax. 338

cuyo empeño principal es, más que vencer al enemigo, o, si se quiere, por el triunfo sobre el enemigo, destruir todos los valores de nuestra vieja civilización." (3).

Do mesmo escrito:

"Y que no se diga más que una guerra que ha tenido su principal resorte en el espíritu cristiano de España haya tenido por objeto anquilosar nuestra vida económico-social. Es guerra de sistemas o de civilizaciones; jamás podrá ser llamada guerra de clases. Lo demuestra el sentido de religión y de patria que han levantado a España contra la Anti-España." (4).

Volvemos á pastoral do bispo de Tui "¡Viva España! Oración-Trabajo-Sacrificio!":

"No tenemos delante una lucha militar ni política ni social; ni tampoco, aunque con frecuencia se escribe y se dice, una lucha entre dos civilizaciones, occidental y asiática rusa. No, no, no es lucha de dos civilizaciones. Lucha una civilización, la cristiana y española, contra la barbarie comunista fortalecida con las energías del Infierno y de los ejércitos de que en la tierra dispone el Príncipe de las tinieblas para hacer la guerra a Jesucristo, a su Iglesia Santa y a todos los pueblos que se han señalado por sus empresas civilizadoras de profundo valor humano y de alto sentido cristiano. Y así es España, la primera entre todas las naciones de la tierra, el Heraldo del Gran Rey, Jesucristo...

(3).- B.O.O.O. Ano CIII (1936), pp. 334

(4).- Ibidem, pp 337-338

Y ved por qué al hacer explosión el inmenso movimiento militar y popular de España, desde el primer momento y de una manera permanente y continua, el alma española se mostró patriótica y religiosa, en manifestaciones clarísimas de amor a la Patria y a la Iglesia, que argumento evidentísimo de que la presente no es guerra civil, sino cruzada patriótica y religiosa, en la que luchan de un lado hijos de España, hijos buenos, y del otro, con las excepciones que se ajuste reconocer, hombres nacidos en España, sí, pero que expulsaron de su corazón el espíritu de España y de sus venas la sangre generosa de la Patria que dio tantos santos a la Iglesia y tantos héroes a la civilización, a las ciencias, a las artes." (5).

De novo Isidro Gomá Tomás:

"Ha sido el alma tártara, el genio del internacionalismo comunista, el que ha suplantado el sentido cristiano de gran parte de nuestro pueblo y le ha lanzado con frecuencia contra la España que, forjada en los Concilios Toledanos y robustecida en sus luchas contra los enemigos de la fe, había llegado hace tres siglos a las más altas cumbres a que puede aspirar una nación, y que aún conservaba la fragancia de sus esencias en el fondo del alma nacional.

Y, so pena de sucumbir sin remedio nuestra patria, ha debido llegar el momento del choque entre las dos Españas, que me-

(5).- B.O.O.T. Ano LXXVI (1936), pp. 310-311

jor diríamos de las dos civilizaciones: la de Rusia, que no es más que una forma de barbarie, y la cristiana, de la que España había sido en siglos pasados honra y prez e invicta defensora.

Esto es lo que representa la lucha entablada en el suelo español, tinto en sangre de hermanos, es verdad, pero más bien teatro de una guerra en que la vieja España soporta la tormenta desencadenada sobre ella por esta barbarie internacional que se llama comunismo." (6).

Seguimos co escrito do Cardenal Arzobispo de Toledo:

"Al escribir estas líneas, mientras miles de soldados procedentes de las estepas de Rusia desembarcan en Barcelona, junto con material copiosísimo de guerra, se constituye un Kremlin barcelonés, sucursal del Komintern ruso, cabeza de la República soviética del Mediterráneo y centro de bolchevización de los países occidentales de Europa. El proyecto que por providencia especialísima de Dios, no pudo ejecutarse en Madrid capital de España, se ha realizado en la bella y desgraciada capital de la región catalana. Es la demostración de nuestra tesis. Cuanto cabe en la intención de Madrid, el pabellón comunista se ha plantado en España frente a su cristianísima bandera. Aquí se han enfrentado las dos civilizaciones, las dos formas antitéticas de la vida social. Cristo y el Anticristo se dan la batalla en nuestro suelo." (7).

(6).- B.O.O.O. Ano CIII (1936), pp. 340-341

(7).- Ibidem, pax 341

Continuamos con "El Caso de España":

"Gente armada de toda Europa ha acudido a España a guerrear contra el ejército nacional. Un general ruso es el que maneja el núcleo más poderoso del ejército comunista. Comisarios rusos son los que han dirigido el expolio de nuestras obras de arte, especialmente en nuestra Catedral de Toledo. Rusos y rusos son, estos días, los que han levantado, con soflamas revolucionarias, en el mitin y por la radio, el espíritu de los ejércitos marxistas. Técnicos de todo país, reclutados de los Frentes Populares o en los ejércitos soviéticos, son los que dirigen las obras de defensa de los frentes de batalla. Los gritos de ¡Viva Rusia! y ¡Viva España rusa! son, para nuestra confusión y vergüenza, el colorón con que los oradores cierran sus discursos en las asambleas revolucionarias, a los que siguen las notas de la Internacional, himno cachazudo y frío, como de origen norteño, en contraste con las del himno de Riego, que hizo estremecer antaño el alma de los pequeños revolucionarios nacionales. Y como la balcanización, es decir, la división política de las naciones, es tática que place al comunismo internacionalista, en España se ha producido ya el fenómeno de esta serie de pequeñas repúblicas o estados soviéticos que, si una mano militar española, prudente y sabia, no reduce a los justos moldes de la unidad nacional, serían el mejor camino para llegar a la descomposición definitiva de nuestra patria." (8).

(8).-B.O.O.O., ano CIII (1936), pp. 342-343.

Recollemos agora algúns párrafos da exhortación pastoral co gallo do ano santo xubilar de Apóstol Santiago:

"Hace medio año que están empeñados los hijos del Apóstol Santiago en una guerra religiosa y patriótica, de la misma trascendencia que aquella que comenzó en Covadonga y terminó en los muros de Granada; religiosa y patriótica, como lo declara nuestros jóvenes que voluntarios se alistan en el ejército y se lanzan a los campos de batalla cantando himnos a Cristo Rey y a España, y como lo declaran las muchedumbres de retaguardia que con los mismos himnos salen a despedir a los que marchan a las trincheras, y qué danse ellas recogiendo los víveres, preparándoles vestuarios, abrigo y medicamentos de urgencia o asistiendo en los hospitales a los que tornan con algún zarpazo de la fiera comunista; guerra religiosa y patriótica en sentir del otro bando, aunque con sus palabras alguna vez lo nieguen y quieran aparecer ante el mundo como vestales del santuario de la legalidad. Porque nuestros enemigos pelean al grito de "Sin Dios y contra Dios" y al entrar en los pueblos buscan primeramente a los ministros de Dios, obispos, sacerdotes, religiosos, directivos de asociaciones católicas, gentes llamadas de derechas, o sea cristianas, y los asesinan, los martirizan con mayor saña y con mayor ensañamiento que los esbirros de Nerón y Diocleciano; y al mismo grito de "sin Dios y contra Dios" profanan los templos, los convierten, como en Orión, en centros de corrupción de menores, los saquean, los incendian, los arrasan en todos y en cada uno de los pueblos que

dominan o por donde pasan, haciendo buenas e inocentes, verdaderos juegos de niños, las invasiones de vándalos y silingos; y asesinan a ciudadanos pacíficos, a mujeres indefensas, a niños inocentes (....).

¡Lástima grande que tengamos que explicarle al mundo civilizado que esto no es un pronunciamiento militar, ni una guerra civil, ni una lucha de clases! Quizá algún día a la Historia le baste recoger el sentido unánime del pueblo que lo estima como un caso de defensa contra una banda de atracadores, la cual comenzó atracando el poder público, y ya en el poder, siguió atracando las vidas y haciendas de los ciudadanos pacíficos con las leyes por ellos mismos promulgadas; el sentido unánime del pueblo, que mientras tuvo esperanzas, aunque muy remotas, soñadas o imaginadas a juicio de muchos, de poder mejorar la legislación y el estado social por las vías legales, a éstas acudió; y además hizo el sacrificio de colaborar en la gobernación de un Estado que ciertamente no era el de sus propios ideales; y sólo llegó al uso de medios violentos cuando se le cerraron por el atracador todas las puertas y salidas, que es lo que enseña el Catecismo que hay que hacer ante un injusto agresor.(....).

Y así como en las guerras religiosas de la Edad Media acudíamos al Apóstol Santiago para que nos defendiese y nos diese la victoria y la paz, y de ahí nació su especial patronato sobre España, así en los presentes momentos debemos acudir al mismo Apóstol, dándole gracias por lo que en nuestro

favor ha hecho hasta ahora y para que nos siga protegiendo hasta la victoria final, que será como en las Navas de Tolosa la salvación nuestra y la de Europa entera." (9).

Tamén na mesma exhortación díse:

"¡Aún se recuerda con pavor los días y las noches del 18, 19, 20 del pasado julio! Celebrábamos la solemne novena anual en honor del Apóstol, y tuvo que ser interrumpida porque nuestros rezos y nuestros cánticos eran ahogados por los gritos de los revolucionarios que continuamente llegaban en camiones cargados de armas, de bombas y de dinamita a la contigua plaza del Hospital. No se veían en toda Galicia más ciudadanos pacíficos por las calles que los que eran conducidos a la cárcel, arrancados de sus hogares en la ciudad, en las villas y en las aldeas; ni otras mujeres ni otros niños se veían por las plazas y las rúas que los que recibían con el puño en alto y con gritos de alborozo a los revolucionarios, o los que con denuestos, blasfemias e imprecaciones acompañaban a los conducidos a la cárcel; ni se encontraban más lugares abiertos que los violentados para hacer en ellos registros abusivos e ilegales. Y de pronto un centenar de uniformes militares, que aparecen en las distintas ciudades de Galicia... y la paz, todo fue un sueño, una pesadilla; Galicia se libró de caer en el infierno de la revolución y de correr la misma suerte que Asturias, Santander, Vizcaya y Guipúzcoa, las provincias del litoral con tanta ,

(9).-B.O.A.S., Año LXXV (1936), pp. 315-316

Solicitud requeridas por el comunismo. Y cuando por aquellos días discurríamos sobre lo acaecido ante un prestigioso jefe militar que había vivido aquellas horas de angustia y de ansiedades, no tuvo él reparo alguno en confesarnos que se había visto palpable la protección del Apóstol, añadiendo con frases gráficas: EL CABALLO DE SANTIAGO NO HA CESADO DE GALOPAR ESTOS DÍAS POR TODAS LAS CARRETERAS, POR TODOS LOS CAMINOS Y POR TODAS LAS SENDAS DE GALICIA." (10)

2. A COLABORACIÓN DA EIREXA COS REBELDES

De novo recurrimos á pastoral do bispo de Tui " ¡ Viva España¡ Oración – trabajo – Sacrificio":

"El espectáculo que nos ofrece España, gran parte de España, la ,ayor parte, y en concreto Galicia, y más en concreto esta Diócesis que Nos está encomendada, es realimete consolador. Hierven el espíritu patriótico y el esppíritu religioso, arden con llamas desalumbradoras y ¿Cómo se juntan y entrelazan las llamas del espíoritu patriótico y las llamas del espíritu religioso, abrazándose y besándose con amor de éxtasis y arrebato amoroso?"(11).

Da mesma pastoral:

"La salvación de España: ¿quién la realizará? Dios y nosotros; ni Dios solo ni nosotros solos; Dios con nosotros; nosotros con nuestro esfuerzo auxiliado por el brazo omnipotente

(10).-B.O.A.S., Año LXXV (1936), pp. 318-319.

(11).-B.O.O.T., Año LXXVI (1936), pp. 303-304.

Del Señor. A Dios rogando y con el mazo dando." (12).

"El boletín del obispado de Ourense publicó la instrucción pastoral del Cardenal Arzobispo de Toledo Isidro Gomá Tomás, titulada "El Caso de España", "porque nos dicen, cosa que se nos hace difícil creer, que unos españoles, a lo menos poco escrupulosos, se ocupan en tergiversar los hechos de esta guerra fuera de España, al par que, junto con la deplorable información extranjera que llega estos mismos días, se nos requiere para que digamos nuestro parecer sobre la naturaleza del conflicto en que España perece o se redime." (13).

Da xa moitas veces citada pastoral do bispo de Tui recollemos:

"¿Qué podemos y qué debemos hacer Nos en esta hora transcendental para bien de España, nuestra queridísima Patria?

No pocas cosas podemos y debemos hacer, pero entre todas juzgamos que ocupa el primer lugar, por su necesidad apremiante, el adoctrinar a nuestros amadísimos diocesanos acerca de los deberes en la hora presente, hora de ebullición asombrosa de fuerzas potentísimas que urge aprovechar en toda su extensión y profundidad." (14).

Moitos son os actos relixiosos que se celebran en Galicia co gallo da guerra. Entre eles facemos mención de algúns

(12).-B.O.O.T., Año LXXVI (1936), pp. 308.

(13).-B.O.O.O., Año CIII (1936), pp. 331.

(14).-B.O.O.T., Año LXXVI (1936), pp. 303.

que nos dan a tónica dos restantes.

"El domingo, 30 de agosto de 1936, ha de quedar escrito con letras de oro en la historia, no sólo de Santiago de Compostela, sino de Galicia y de España.

Las gravísimas circunstancias por las que atraviesa en la actualidad la nación española, movieron al Excmo. Señor Arzobispo, D. Tomás Muñiz Pablos y al Excmo. Cabildo Metropolitano, guardador celoso de las cenizas del Apóstol Santiago, Patrón de España, a sacar éstas por las calles de Compostela, en solemne procesión de rogativas, para alcanzar del Cielo, por intercesión de Santiago, el triunfo de los ejércitos nacionales que acometieron la empresa de reconquistar la Patria, esclavizada y envuelta en arroyos de sangre de hermanos por las maquinaciones de la masonería, del marxismo y del judaísmo." (15).

"Había dispuesto el Prelado que este año revistiese el carácter de rogativa pública para impetrar del Cielo la pronta y feliz terminación de la reconquista de España, la procesión del Sto. Rosario y el ejercicio en honor de Cristo Rey." (16).

O mesmo bispo de Mondoñedo bendice uns días despois desta derradeira disposición as bandeiras de Falange, nunha "fiesta

(15).-B.O.A.S., Año LXXV (1936), pp. 255.

(16).-B.O.O.M., Año LXXV (1936), p. 220.

religiosa y patriótica en Cariño" (17).

Tamén este bispo na misa do día do Pilar invitou a "cooperar, no sólo con medios materiales y con oraciones, sino también con penitencias y mortificaciones, al glorioso movimiento nacional que está realizando el ejército y el pueblo por la Patria." (18).

O bispo de Tui, pola súa parte, preside en Vigo a jura da Bandeira (19), ao tempo que ordena rogativas "para impetrar del Corazón Sacratísimo de Nuestro Señor Jesucristo la paz y la restauración del orden social cristiano en España." (20).

Moi significativa é a cita entre sacada de "Algunas advertencias y disposiciones con motivo de las presentes circunstancias" do Arcebispo de Santiago:

"No pocos de nuestros sacerdotes se han ofrecido voluntarios para prestar los servicios de su ministerio a las tropas en campaña; han hecho bien, pues es muy justo que nosotros coadyuvemos en lo que nos es lícito por nuestro carácter sacerdotal, a los que llevan en sus corazones y en sus labios los gritos de ¡Viva la Religión! y ¡Viva España! El relato de las monstruosidades que nuestros enemigos van cometiendo en los pueblos en los que dominan por algunas horas, los asesinatos de

(17).-B.O.O.M., Año LXXX (1936), p. 218.

(18).-Ibidem, pp 217-218.

(19).-B.O.O.T., Año LXXVII (1936), pp. 319-320.

(20).-Ibidem, pp 299.

obispos, sacerdotes, religiosos y fieles cristianos que se han distinguido por sus actividades religiosas; los incendios de iglesias, la profanación de santuarios, la destrucción de conventos y otros mil crímenes de este orden, demuestran que la Cruzada que se ha levantado contra ellos es, patriótica sí, muy patriótica, pero fundamentalmente una Cruzada religiosa, del mismo tipo que las Cruzadas de la Edad Media, pues ahora como entonces se lucha por la fe de Cristo y por la libertad de los pueblos. ¡Dios lo quiere! ¡Santiago y cierra España!" (21).

3. AS COMPENSIÓNS FEITAS POLA IGREXA.

Un mes despois da insurrección xa aparece a seguinte circular do gobernador civil:

"Desaparecidas por fortuna las iniciosas persecuciones de que venían siendo víctimas del nefasto marxismo los sacerdotes católicos, y restablecida la normalidad tan ansiada por el verdadero pueblo español, requiero a todo el clero que por todas aquellas desdichadas circunstancias no lo viene haciendo, se reintegre a sus respectivas parroquias para continuar ejerciendo su sagrado ministerio.

Asimismo espero que aprovecharán todas las ocasiones que se les ofrezcan para levantar el espíritu de sus feligreses, excitando el amor patrio de los mismos y desarrollando, con su abnegado y bien probado celo, aquellas virtudes cristianas y

(21).-B.O.O.O., Ano CIII (1936), pp. 267-268.

patrióticas, tanto tiempo combatidas por los enemigos de España, que no han logrado destruirlas." (22).

Ao pouco tempo xurde un comunicado da Delegación Militar de Instrucción Pública encol da reposición do crucifixo nas escolas:

"1. En la fecha más próxima, a partir de la publicación de este decreto en el Boletín Oficial, será repuesta con todos los honores y en lugar preferente de las escuelas nacionales, como era tradicional en todos los pueblos de España, la imagen de Nuestro Señor Jesucristo Crucificado.

Los Delegados militares de cada Ayuntamiento serán los encargados de dar exacto cumplimiento a esta disposición, procurando dar al acto la máxima solemnidad, e invitar al mismo a las autoridades y vecindario." (23)

Non moito máis tarde, rehabílitanse os dereitos e beneficios concedidos pola lei aos relixiosos ordenados "in sacris" e que os gobernos laicos tiñan deixado sen efecto. (24).

4. A IGREXA E A REPRESIÓN.

En "El Caso de España" dicíase:

"Deshagamos, con todo, una preocupación que podría ser funestísima para los tiempos futuros. Guerra contra el comunismo marxista como es la actual, no lo es contra el proletariado,

(22).-B.O.A.S., ano LXXV (1936), pp. 217-218.

(23).-Ibidem, páx. 246.

(24).-Ibidem, pp. 294-295.

corrompido en gran parte por las predisposiciones marxistas. Sería una calumnia y un crimen, germen de una futura guerra de clases en la que forzosamente se vería envuelta la religión, atribuir a ésta un consorcio con la espada para humillar a la clase trabajadora, o siquiera para amparar viejos abusos que no debían haber perdurado hasta ahora.

No teman los obreros, sean quienes fueren y hállense afiliados a cualquiera de los grupos o sindicatos que persiguen el fin de mejorar la clase. Ni la espada ni la religión son sus adversarios: la espada, porque se ocupa en el esfuerzo heroico de pacificar a España, sin lo que es imposible el trabajo tranquilo y remunerado; la religión, porque siempre fue el amparo del desvalido y el factor definitivo de la caridad y de la justicia social. Si es de Dios que el ejército nacional triunfe, estén seguros los obreros que, dejando el lastre de una doctrina y de unos procedimientos que son por su misma esencia destructores del orden social, habrán entrado definitivamente en camino de lograr sus justas reivindicaciones." (25).

Nos boletíns foron publicados uns formularios que serían enviados ao poder civil e cuxo modelo reproducimos:

"Formulario para las relaciones parroquiales de atropellos.

A T R O P E L L O S (1 9 3 6)

Arciprestazgo de...

Parroquia de...

I.-Contra las personas.

(25).-B.O.O.O., ano CIII (1936), páx. 337.

Febrero, 18: expulsan a las religiosas de... de su convento. - Autor, el Alcalde que era de este Ayuntamiento de...

Julio, 20.- Allanamiento de la casa parroquial en busca de armas. Autor, una turba de desconocidos armados.

II.-Contra los lugares sagrados.

Marzo, 2.- Incendio de la capilla de San Antonio con todas las imágenes, altares y ornamentos sagrados. - Autores desconocidos.

Mayo, 24.- Incautación del cementerio parroquial por el Ayuntamiento de...

Junio, 15.- Incautación de la casa parroquial e instalación en ella de la Casa del Pueblo. - Autores, los dirigentes de la sociedad obrera de..." (26).

Tamén recollemos nos boletíns o que segue:

"Se han acercado a esta Curia eclesiástica varias personas escandalizadas de la facilidad con que algunos párrocos extienden certificado de catolicismo y religión a favor de funcionarios que estuvieron afiliados al comunismo u otras entidades marxistas. Es cierto que ha habido mucha confusión en esta materia y que fueron muchos los que creían, prácticamente por lo menos, que podían hermanarse los dogmas de la Religión Cristiana con las aspiraciones marxistas. Hemos encontrado por esas parroquias del Arzobispado, y no en aldeas por cierto, a alguna buena mujer que en los días más peligrosos de la última

(26).-B.O.O.O., ano CIII (1936), pp. 270-271.

quincena de julio hacía una novena al Sagrado Corazón de Jesús (con comunión diaria inclusive) para que el comunismo triunfase cuanto antes. ¿Ignorancia?, ¿simpleza?, ¿desequilibrio mental? Todo ello puede ser; mas, es lo cierto, que lo que no hay en ello es sentido cristiano alguno, porque el cristiano, por muy rudo y sencillo que sea, presiente, olfatea, por así decirlo, que no hay cristianismo, ni en su más mínima expresión, allí donde comienzan arrojando por la borda los preceptos del Decálogo, que es lo que hacen las sociedades marxistas. Su Santidad el Papa Pio XI las ha denunciado como enemigas irreconciliables de toda religión positiva.

Absténganse, pues, los párrocos de dar certificados de buena conducta religiosa a los afiliados a sociedades marxistas por el tiempo que estuvieron afiliados o en concomitancia con tales sociedades que son anticristianas; y aun de los demás, tampoco expidan certificados si éstos han de surtir efecto ante las autoridades civiles o militares, esperando ellos, los párrocos, que las mismas autoridades se los pidan de palabra o por escrito; y entonces certificarán en conciencia, sin miramiento alguno, sin atender a consideraciones humanas de ninguna clase." (27).

Pra rematar, temos conservado os telegramas que seguen:

(27).-B.O.A.S., ano LXXV (1936), páx. 251.

"Telegrama a los héroes del Alcázar de Toledo: Obispo, Cabildo, Clero Diócesis Orense, unánime y profundamente emocionados, felicitan a los gloriosos defensores del Alcázar por su gloriosa gesta, asombro del mundo y orgullo legítimo de la Patria. ¡Viva España! - OBISPO ORENSE.

El jefe de los heroicos defensores del Alcázar, contestó con el que copiamos:

En nombre de los defensores del Alcázar y mío propio, les saludan cordialmente los que no han hecho más que cumplir como cristianos y españoles. ¡Viva España! - MOSCARDO." (28).

"Con motivo de la proclamación del Excmo. General Sr. D. Francisco Franco para la Jefatura del Gobierno español, el Excmo. Sr. Obispo de esta Diócesis envió el siguiente telegrama:

Obispo, Cabildo, Clero Diócesis Orense, unánime y cordialmente felicitan a V. E. por merecida exaltación Jefatura Estado y continuos triunfos, coronados gloriosa reconquista Toledo, pidiendo a Dios siga asistiéndole con sus luces y bendiciones para total salvación Patria. ¡Viva España! - OBISPO ORENSE.

El Teniente Coronel Ayudante del ilustre caudillo, ha contestado con este otro:

S. E. el General Franco agradece en extremo su felicitación rogando salude al Cabildo y Clero de esa Diócesis. Bésale el anillo pastoral." (29).

(28).-B.O.O.O., ano CIII (1936), páx. 312.

(29).-Ibidem, páx. 312.

[ÍNDICE]

ÍNDICE

INTRODUCIÓN.....5

1.2. Obxectivos da nosa laboura.....7

1.3. Fontes utilizadas e valoración das mesmas.....8

1.4. Técnicas de traballo.....9

A IDEOLOXÍA DA IGREXA.....10

2.1. A Igrexa creadora dunha ideoloxía alienante.....11

2.1.1. Unha relixiosidade ritualista, beata e oscurantista.....12

2.1.2. A intolerancia do catolicismo fronte ás relixións non católicas.....16

2.1.3. Radical repulsa da liberdade.....19

2.1.4. Triunfalismo e masoquismo persecutorio.....21

2.1.5. Presunta apoliticidade.....23

2.1.6. Espíritu de Cruzada e inmovilismo ideolóxico.....26

2.2. Canles de propaganda da ideoloxía da Igrexa.....29

2.2.1. O ensino.....30

2.2.2. A prensa.....37

2.2.3. Os ritos relixiosos.....40

2.3. A Igrexa e os sistemas ideolóxico-políticos do momento histórico estudado...44

2.3.1. A condena do liberalismo demo-burgués.....46

2.3.2. A Igrexa e as ideoloxías proletarias.....50

2.3.3. Un caso especial: As relacións da Igrexa co fascismo.....63

A IGREXA E A LOITA DE CLASES.....69

3.1. A Igrexa: unha conciencia e práctica de clase.....70

3.2. As relacións capital-traballo.....75

3.3. Loita de clases.....82

3.4. Superación armónica: o papel da caridade.....85

3.5. Os sindicatos: grupos de presión.....91

AS RELACIÓNS DA IGREXA CO PODER CIVIL.....97

INTRODUCIÓN.....98
Raíces da condena pola Igrexa das liberdades modernas.....98

Orixes da ideoloxía Altar e Trono.....99

4.1. A suxeición da Igrexa ao Estado da Ditadura aceptada polos bispos galegos....101
4.1.1. Alianza do Altar e Trono.....101

4.1.2. A Guerra de Marruecos, unha cruzada pros bispos galegos.....103

4.1.3. A Ditadura, réxime confesional.....105

4.1.4. Imposición de penas civís por faltas relixiosas.....106

4.2. As compensacións ofrecidas á Igrexa polo poder civil.....107

4.3. Os enfrentamentos co poder civil ao longo da II República.....108

4.3.1. Actitude de reserva por parte da Igrexa.....108

4.3.2. Enfrentamento da Igrexa co Estado.....110

4.3.3. Carta pastoral do episcopado español en contra da Constitución republicana...115
4.3.4. A Constitución do 9 de nadal de 1931.....121

4.3.5. A disolución da Compañía de Xesús.....123

4.3.6. Lei de confesións e congregacións relixiosas.....125

4.3.7. A supresión do presuposto de Culto e Clero.....127

4.3.8. O bienio dereitista.....128

4.3.9. O Frente Popular.....132

4.4. Un grupo de presión: a Acción Católica.....133

APÉNDICE: OS PRIMEIROS MOMENTOS DA GUERRA CIVIL. ESCOLMA DOCUMENTAL.....139